

قَالَ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
چون آیت خود را در کتابت تعلیم بجای برائے

عامه کس طریقی ضوابط و اصول و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی دینی و اجتماعی
بر مقاصد مبادی و پس از آن تبیین و توضیح مشهوره که متدرج است بتدریج مشهور
صحت به

الکسادی

جملہ بابہ تہ ذی الحجہ ۱۳۳۷

کہ جامع است انواع علوم دینیہ را برائے ہر طالب و جادی مذکور است ہر مجلس و
نادی و مکتب برائے ہر طائف و صادی و بصورت ترجمہ سالہ غریب و تہذیب الیٰ الخ و
عل انتہایات و کلیہ مشہور و مشرف و حوالہ السلیہ و غیر الصدیق کہ اکثر آن استفادہ است
از درگاہ ارشادی یعنی خانقاہ ہشتری امدادی و بادشاہ محمد عثمان عالمی و در ہر اہلای
و محبوب المطلب دہلی مطبوع گردید

از کتابخانہ اشوفیہ در بیہ کلان دہلی نیز در دسترس است

فہرست مضامین

رسالہ المادی بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ بحری
جوبہ برکت عارف حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت لانا شاہ محمد اشرف علی صدام ظہم العالی
کتاب خانہ اشرفیہ دریسہ کلاں دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحات
۱	التادیب والہندیہ ترجمہ ترغیب و ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحق صاحب سلمہ	۱۶
۲	الانوار المحمدیہ	حدیث	مولانا مولوی ظفر احمد صاحب سلمہ	۶۰
۳	تسبیل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صدام ظہم العالی	۵۰
۴	حیوۃ المسلمین	مضامین مختلفہ	" "	۱۹
۵	کلید شنوی یعنی شرح شنوی مولانا روم	نصوت	" "	۱۲
۶	انتشر مہرۃ احادیث انتصوت	حدیث	" "	۱۲
۷	ملفوظات فرید المجدد	ملفوظات	" "	۱۲
۸	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۱۲
۹	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب سلمہ	۱۲

مقاصد و ضوابط رسالہ المادی

- (۱) اس رسالہ کو شرعی مباحث کے موائیاتیات سے کوئی تعلق نہیں۔
- (۲) رسالہ ہذا کا مقصد مسلمانوں کے ظاہر و باطن کی اصلاح ہے۔
- (۳) ہر قمری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہوتا ہے اگر کسی صاحب پاس رسالہ نہ پہنچے تو فوراً طلب فرمائیں طلوع ہوتے ہی دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے
- (۴) رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت چار روپے مع محصول ڈاک علاوہ ان حضرات کے جو قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کی خدمت میں رسالہ وی۔ پی۔ کیا جاتا ہے
- (۵) ہر سہ ماہی کو ابتدائے سال سے خریدار ہونا ضروری ہے اور رسالہ کا سال جہاد الاول سے شروع ہوتا ہے۔
- (۶) رسالہ ہذا میں محبت اپنے کتب خانہ کی کتب کے کسی صاحب کا کوئی ہشتہار یا کسی کتاب کار یو یو وغیرہ شائع نہیں کیا جاتا۔
- (۷) رسالہ ہذا کی پیرانی جلد میں ہی موجود رہتی ہیں مگر انکی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے بجائے بچا کے مع محصول (سے) علاوہ محصول مقرر ہے۔

محمد عثمان مدیر رسالہ المادی دہلی

اسکو ابن جہان نے اپنی صحیح میں روایت کیا اور مسلم ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے ایک بیہوشی حدیث کے ذیل میں روایت کیا۔

تنگدست آسانی کرنے مہلت دینے اور معاف کرنے کی ترغیب

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے اپنے ایک مندرجہ مطالبہ کیا تو وہ چپکے چپکے پر جب ملا تو کہنے لگا کہ میں تنگدست ہوں تو انہوں نے کہا کہ کیا خدا کی قسم؟ اسنے کہا کہ ہاں خدا کی قسم۔ فرمانے لگے تو پھر میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جس شخص کو بہلا معلوم ہو کہ اللہ پاک اسکو روز قیامت کی سختیوں سے نجات دے تو اسکو چاہیے کہ کسی تنگدست کو مہلت دے یا اسکو معاف کر دے اسکو مسلم وغیرہ نے روایت کیا اور طبرانی نے اوسط میں باسناد صحیح روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ جو شخص چاہے کہ اللہ پاک اسکو روز قیامت کی سختیوں سے نجات دے اور اپنے عرش کے سایہ میں جگہ دے تو اسکو چاہیے کہ کسی تنگدست کو مہلت دے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی امتوں کے ایک شخص کی روح سے (مرنے کے بعد) فرشتے ملے اور اس سے کہنے لگے کہ کیا تو نے کچھ اچھے عمل کئے ہیں؟ اسنے کہا کہ نہیں انہوں نے کہا کہ یاد کر کہنے لگا کہ جب میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا تو اپنے آدمیوں کو حکم کیا کرتا تھا کہ تنگدست کو مہلت دیں اور والد سے تخفیف کریں (چنانچہ یہ معاملہ اللہ پاک کے حضور میں پیش ہوا تو اللہ پاک نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ دو)۔

اس کو بخاری نے اپنی تفسیروں سے روایت کیا نیز مسلم اور ابن ماجہ کی ایک حدیث میں حذیفہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی مرنے کے بعد جنت میں داخل ہوا تو اوس سے دریافت کیا گیا کہ تو کیا عمل کیا کرتا تھا اسکو خود یاد آیا۔ یا یاد دلایا گیا۔ اور کہا کہ جب میں لوگوں سے خرید و فروخت کیا کرتا تھا اور

دستاویز میں یا نقد میں تخفیف کیا کرتا تھا تو اسپر اسکی مغفرت کر دی گئی اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں انہی حدیفہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک آدمی پہلی امتوں میں سے (جب مرنے لگا تو) اس کے پاس ملک الموت جان نکالنے کے لیے آیا تو اس سے دریافت کیا کہ کیا تو نے کوئی نیک عمل کیا ہے؟ اس نے کہا کہ میں نہیں جانتا پہر کہا گیا کہ غور کر تو کہنے لگا کہ میں اس سے زیادہ اور کچھ نہیں جانتا کہ میں لوگوں سے دنیا میں خرید و فروخت کیا کرتا تھا تو مالدار کو مہلت دیتا تھا اور تنگ دست کو معاف کر دیا کرتا تھا۔ تو اللہ پاک جل شانہ نے اسکو (اس کی بدولت) جنت میں داخل کر دیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضور کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔ حدیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ پاک نے اپنے ایک مالدار بندے کو بلایا اور اس سے دریافت فرمایا کہ تو نے دنیا میں کیا عمل کیا۔ اور حضور نے فرمایا کہ اللہ پاک سے لوگ کوئی بات نہیں چپا سکیں گے (سب صاف صاف کہیں گے)۔ تو اسنے عرض کیا کہ خدایا تو نے مجکو مال دیا تھا میں لوگوں سے خرید و فروخت کرتا تھا تو میری عادت میں درگزر کرنا داخل تھا چنانچہ میں مالدار سے نرمی کیا کرتا تھا اور تنگ دست کو مہلت دیا کرتا تھا تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں اس کے لیے تجھے زیادہ سزاوار ہوں (جاؤ) میرے اس بندے کو چھوڑ دو۔

عقبہ بن عامر اور ابوسعود انصاری کہتے ہیں کہ ہم نے ایسے ہی اسکو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے سنا ہے۔ ایسے ہی اسکو مسلم نے حدیفہ سے موقوفاً اور عقبہ و ابوسعود سے مرفوعاً روایت کیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک آدمی لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور اپنے آدمی سے کہہ دیتا تھا کہ جب تو تنگ دست کے پاس جائے تو اس سے درگزر کرنا شاید اللہ جل شانہ (مرنے کے بعد) ہم سے درگزر فرما چنانچہ (مرنے کے بعد) جب اللہ کے حضور میں پیش ہوا تو اللہ پاک نے اس سے درگزر فرمایا۔ اسکو بخاری و مسلم نسائی نے روایت کیا نسائی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ ایک آدمی نے کبھی کوئی نیک کام نہیں کیا تھا اور لوگوں کو روپیہ قرض

و تیل تھا تو اپنے آدمی سے کہہ دیتا تھا کہ جو آسانی سے ملے وصول کرو اور جو دشوار ہو چھوڑ دو اور درگزر کرو
شاید اسد پاک ہم سے درگزر فرمائے چنانچہ جب ہلاک ہوا تو اسد پاک نے دریافت فرمایا کہ کیا تو نے
کوئی نیک کام کیا ہے اُس نے کہا کہ نہیں بس اس کے کہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور
میرا ایک غلام تھا جب میں اس کو تقاضا کرنے کے لیے بھیجتا تو اس سے کہہ دیتا تھا کہ جو آسانی سے
ملے وصول کر لو اور جو دشوار ہو چھوڑ دو اور درگزر کرو شاید اسد پاک ہم سے درگزر فرمائیں (بینکس)
اسد پاک نے فرمایا کہ (جا) میں نے تجھے درگزر کیا۔

حضرت ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں سے ایک شخص کا (مرنے کے بعد) حساب کیا گیا تو اُس کے پاس
کوئی نیکی نہ نکلی بجز اس کے کہ وہ مالدار تھا اور لوگوں سے مل جل کر رہتا تھا اور اپنے غلاموں
کو حکم کرتا تھا کہ تنگ دست سے درگزر کریں۔ تو اسد پاک نے فرمایا کہ ہم اس کے جہنم سے دیا و لائق
ہیں اُس سے درگزر کرو۔ اس کو مسلم ترمذی نے روایت کیا۔

۸۱

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سُنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جس شخص نے کسی تنگ دست کو مہلت دی اس کے لیے ہر روز
اس کے برابر صدقہ (کا ثواب) ہے۔ پھر میں نے آپ سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جس نے
تنگ دست کو مہلت دی اُس کے لیے ہر روز اس سے دو گنا صدقہ (کا ثواب) ہے تو میں نے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے ایک مرتبہ آپ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو کوئی تنگ دست
کو مہلت دے اُس کے لیے ہر روز اُس کے برابر صدقہ (کا ثواب) ہے پھر میں نے آپ کو یہ
کہتے ہوئے سنا کہ جو کوئی تنگ دست کو مہلت دے اس کے لیے ہر روز اس سے دو گنا
صدقہ (کا ثواب) ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ قرض کی مدت ختم ہونے سے پیشتر تو ہر روز
برابر کے صدقے کا ثواب ہے اور جب مدت ختم ہوگئی اور پھر مہلت دی تو دو گنا صدقہ کا ثواب ہے۔
اس کو حاکم نے روایت کیا ان کے راوی صحیح ہیں اجتہاد کے لائق ہیں اور اس کو احمد نے بھی
روایت کیا اور ابن ماجہ و حاکم نے مختصراً روایت کیا ہے کہ جس کسی نے تنگ دست کو مہلت دی
اس کے لیے ہر روز قرض کی مدت ختم ہونے سے پیشتر ایک صدقہ (کا ثواب) ہے اور جب

مدت ختم ہوگئی اور پھر مہلت دی تو اسکے لئے ہر روز دو گنا صدقہ (کا ثواب) ہے اور حاکم
کہا ہے کہ علی شرط اشجین صحیح ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جو کوئی شخص کسی مسلمان پر سے ایک مصیبت دنیا کی مصیبتوں میں سے دور کرے گا اپنا
اسکی قیامت کی مصیبتوں میں سے ایک مصیبت دور فرمائیں گے۔ اور جو شخص کسی تنگدست
پر آسانی کرے گا اللہ پاک دنیا و آخرت میں اس پر آسانی فرمائیں گے اور جو کوئی کسی مسلمان کے
عیوب کو چھپائے گا اللہ پاک دنیا و آخرت میں اس کے عیوب کو چھپائیں گے اللہ پاک اپنے
بندے کی امداد فرماتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ بندہ اپنے بھائی کی اعانت میں ہوتا ہو۔
اسکو مسلم ابو داؤد ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے تحسین کی نیز نسائی اور ابن ماجہ
نے مختصراً روایت کیا اور حاکم نے روایت کیا اور صحیح علی شرط اشجین کہا۔

نیز ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس
شخص نے کسی تنگدست کو مہلت دی یا کچھ اپنا حق چھوڑ دیا اللہ پاک اسکو قیامت کے دن
اپنے عرش کے سایہ میں پناہ دیں گے۔ جبکہ سوائے خدا کے اور کسی کا سایہ نہ ہوگا۔ اسکو ترمذی
نے روایت کیا اور حسن صحیح کہا۔

۸۲

ابو ایسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی دونوں آنکھوں پر انگلیاں
رکھ کر کہا میرے ان دونوں آنکھوں نے دیکھا ہے اور دونوں کانوں میں انگلیاں رکھ کر
کہا کہ میرے ان کانوں نے سنا ہے اور دل کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ میرے اس دل نے
یاد رکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی نے تنگدست کو مہلت دی
یا کچھ اس پر تخفیف کی تو اللہ پاک اسکو قیامت کے روز اپنے سایہ میں رکھیں گے اسکو
ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا لفظ حاکم کے ہیں اور حاکم نے اسے صحیح علی شرط
مسلم کہا ہے اور طبرانی نے بسند حسن ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا کہ ابو ایسر نے کہا کہ
میں گواہی دیتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ حضور نے فرمایا سب پہلا شخص
جو قیامت کے روز اللہ کے سایہ میں آئے گا وہ ہے جس نے تنگدست کو میرا آنے تک مہلت دی

اسکو نسائی نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے ابن ہبیشہ کی روایت سے اسکی تخریج کی ہے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عبد العزیز پیرشی کے واسطہ سے روایت کیا ہے اور باقی اسناد کے راوی سب ثقہ ہیں

(نمبر ۲۲) حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے رستہ میں ایک دن روزہ رکھے اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کے درمیان میں ایک (اتنی بڑی) خندق (کی آڑ) کر دیں گے جیسے آسمان و زمین کے درمیان فاصلہ ہے اسکو ترمذی نے ولید بن جمیل کی روایت سے قاسم بن عبد الرحمن سے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور طبرانی نے بھی اسکو روایت کیا ہے مگر اس کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے رستہ میں ایک دن روزہ رکھے اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کو دوزخ سے تلو سال کی مسافت پر دور کر دیں گے تیسرے فقرائے گھوڑکی چال سے

(حافظ منذری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ) علماء کی بہت سی جماعتیں اس طرف گئی ہیں کہ یہ احادیث جہاد میں روزہ رکھنے کی فضیلت میں ہیں اور ترمذی وغیرہ نے اسی مضمون کا باب مقرر (کر کے ان احادیث کو بیان) کیا ہے اور ایک جماعت اس طرح گئی ہے کہ جو روزہ خالص لوجہ اللہ ہو وہ اللہ ہی کے رستہ میں ہے (پس جو روزہ اخلاص کے ساتھ ہو اس کا وہی ثواب ہے جو ان احادیث میں مذکور ہے خواہ جہاد میں ہو یا نہ ہو) اور جہاد میں روزہ رکھنے کا بیان جہاد کے باب میں انشاء اللہ آئے گا

فصل (نمبر ۲۳) عبد اللہ یعنی ابن ابی ملیکہ عبد اللہ یعنی ابن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کی دعا کے وقت رو نہیں کی جاتی۔ عبد اللہ بن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرو کو افطار کے وقت اس طرح دعا کرتے سنا ہے اللھم انی استلک برحمتک التي وسعت کل شیء ان تغفر لی اور ایک روایت میں ذنوبی ہی زیادہ کیا ہے

مہ ترجمہ اللہ میں آئی اس جہت صدقہ جو ہر چیز کو شامل ہو یہ درخواست کرتا ہوں کہ میری مغفرت دیجو اور میرا ناکہ

اسکو بہتی نے اسحق بن عبید اللہ کے واسطے سے عبد اللہ بن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے اور یہ اسحق مدینہ کے رہنے والے ہیں جو معروف و مشہور نہیں ہیں۔

(نمبر ۲۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخصوں کی دعا رد نہیں ہوتی ایک روزہ دار جبکہ افطار کرے دوسرے عادل امام فقیرے مظلوم کی دعا کہ اسکو اللہ تعالیٰ بادلوں سے اوپر اٹھالیتے ہیں اور آسمان کی آواز کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اسکو سنکر فرماتے ہیں کہ قسم میری عزت و جلال کی میں تیری ضرورت و درد کر دوں گا گو کچھ دیر ہی کے بعد ہی اسکو امام احمد نے ایک حدیث کے ضمن میں روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے اور یہ الفاظ ترمذی ہی کے ہیں اور ابن ماجہ نے بھی اور ابن خنبلہ و ابن جہان نے بھی اپنی صحیح میں اسکو روایت کیا ہے مگر ان کے الفاظ یہ ہیں کہ روزہ دار کی دعا قبول ہوتی ہے یہاں تک کہ افطار کرے۔ اور بنی ہاشم نے اسکو مختصراً ان لفظوں سے روایت کیا ہے کہ تین شخصوں کا خدا کے ذمہ حق ہے کہ ان کی دعا رد نہیں ہوگی۔ روزہ دار کی دعا جب تک افطار نہ کرے اور مظلوم کی دعا جب تک انتقام نہ لے اور مسافر کی دعا جب تک (وطن میں) واپس نہ آئے۔ **ف** خلاصہ یہ کہ احادیث میں روزہ دار کی دعا کے متعلق دو لفظ آئے ہیں ایک صین یفطر دوسری حتی یفطر اول کا حاصل یہ ہے کہ روزہ دار کی دعا افطار کے وقت قبول ہوتی ہے دوسرے کا حاصل یہ ہے کہ جب تک روزہ ختم نہ ہو اسوقت تک قبول ہوتی ہے یعنی افطار سے پہلے پہلے پس روزہ دار کو روزہ میں ہی دعا کرنا چاہیئے۔ اور افطار کے وقت بھی بہتر ہے۔

رمضان کے روزہ کی ترغیب جبکہ ثواب بہم کر رکھا جائے اور رمضان کی راتوں میں خصوصاً شب قدر میں نماز پڑھنے کی ترغیب اسکی فضیلت کا بیان (نمبر ۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

آپ نے فرمایا جو شخص شب قدر میں ایمان کے ساتھ ثواب کی طلب کے لیے نماز پڑھے اُس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور جو شخص رمضان کے روزے ایمان کے ساتھ طلب ثواب کے لیے رکھے اُس کے بھی گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اسکو بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے اور نسائی کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اُس کے آئندہ گناہ بھی بخش دیئے جاتے ہیں حافظ (منذری) فرماتے ہیں کہ اس زیادت کو تنہا قتیبہ بن سعید نے سینان (ثوری) سے روایت کیا ہے اور قتیبہ ثقفی ہیں (روایت میں) بہت پختہ ہیں اور اسکی سند صحیح (بخاری) کی شرط کے موافق ہے اور احمد نے روزہ کے ساتھ اس زیادت کو سند حسن سے روایت کیا ہے مگر حماد (راوی) نے اس کے متصل یا متصل ہونے میں شک کیا ہے علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ وف ایمان کے ساتھ طلب ثواب کے لیے روزہ رکھنے اور نماز پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ خدا اور رسول کو سچا سمجھ کر اس کا ارادہ کرے (یہ نہیں کہ محض مسلمانوں کی دیکھا دیکھی رسم و رواج کے طور پر روزہ و تراویح میں شریک ہو) نیز روزہ اور تراویح سے اس کا دل خوش ہو کسی قسم کی ناگواری نہ ہو روزہ سے اس پر گرانی نہ ہو اور دن کے لمبا ہونے سے گہرائے نہیں بلکہ دن کے بڑا ہونیکو غنیمت سمجھے کہ بقدر دن بڑا ہوگا اسقدر ثواب زیادہ ہوگا ۱۲ منہ

(نمبر ۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی راتوں میں نماز پڑھنے کی رغبت دلا یا کرتے تھے اور سختی کے ساتھ حکم نہیں فرماتے تھے پیرا ارشاد فرماتے کہ جو شخص رمضان کی راتوں میں نماز (تراویح) پڑھے اُس کے اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اسکو بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ رمضان کی راتوں میں جس نماز کی حضور نے ترغیب دی ہے اُس سے مراد تراویح ہے قال العینی فی شرح البخاری قد اجمعت العلماء

لہ قال البغوی قوله احتسابا ای طلبا لوجه الله تعالى وثواب يقال فلان یحتسب الاجار و یتحسبہا ای یتطلبہا ۱۲ منہ

علی ان المراد بقیام رمضان صلوة التراويح ۱۲ اور فقہار نے حضور کی ترغیب اور حضرات صحابہ کے اہتمام پر نظر کرتے ہوئے یہ فیصلہ کیا ہے کہ نماز تراویح سنت مؤکدہ ہے ہر شخص کو لازم ہے کہ اسکی پابندی کرے ہاں یہ نماز واجب نہیں کیونکہ حضور نے سختی کے ساتھ اس کا حکم نہیں دیا۔

(نمبر ۳۴) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور ان کی حدود (و آداب) کو اچھی طرح پہچان لیا (یعنی حدود و آداب کی رعایت کی) اور ان سب باتوں کی نگہداشت کی خلی نگہداشت اسکو مناسب ہے تو (رمضان کا روزہ) اس کے اگلے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا اسکو ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور بیہقی نے (سنن میں) روایت کیا۔

(نمبر ۳۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا جو شخص کہ میں رمضان کا مہینہ پائے اور اس کے روزے رکھے اور بقدر توفیق ہو اسکی راتوں میں نماز پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے (نامہ اعمال میں) ایک لاکھ رمضان کا ثواب لکھیں گے جو کہ سے باہر پاتا اور اس کے لیے ہر دن میں ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب اور ہر رات میں ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب اور ہر دن میں ایک گھوڑے پر اللہ کے راستہ میں (چہاد کرنے کے لئے) سوار کرنے کا ثواب اور ہر دن میں ایک نیکی اور ہر رات میں ایک نیکی (کا ثواب اس کے علاوہ) لکھیں گے اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے مگر اسوقت اس کی سند میرے ذہن میں حاضر نہیں۔

(نمبر ۳۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کو رمضان میں پانچ چیزیں دی گئی ہیں جو ان سے پہلے کسی امت کو نہیں دی گئیں روزہ دار کے منہ کی بدبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ ہے اور ان کے لیے مچھلیاں استغفار کرتی ہیں۔ روزہ افطار کرنے تک۔ اور اللہ تعالیٰ (رمضان میں) ہر دن جنت کو آراستہ کرتے ہیں پھر فرماتے ہیں کہ میرے ایک بندے عنقریب مصیبت (کے دنوں) کو ختم کر کے تیرے اندر پہنچائیں گے

اور رمضان میں سخت غشیائیں قید کر دیے جاتے ہیں چنانچہ رمضان میں کنگو (آدمیوں پر) وہ قابو نہیں ملتا جسے رمضان کے سوا دوسرے زمانہ میں ملتا ہے۔ اور رمضان کی اخیر رات میں مسلمانوں کی مغفرت (پوری طرح) ہو جاتی ہے۔ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا وہ شب قدر ہے فرمایا نہیں۔ بلکہ (رمضان کی) اخیر رات ہے کیونکہ (مزدور کو پوری مزدوری اسی وقت دی جاتی ہے جبکہ وہ کام کو ختم کر دے) اسکو احمد و بنار و بہیقی نے روایت کیا ہے اور ابو اشیح بن حبان نے کتاب الثواب میں اسکو روایت کیا ہے۔ مگر انکی روایت میں مچھلیوں کے بجائے فرشتوں کا ذکر ہے کہ ملائکہ ان کے لئے استغفار کرتے ہیں۔

(نمبر ۶) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رمضان میں میری امت کو پانچ باتیں ایسی دی گئی ہیں جو کسی نبی (کی امت) کو نہیں دیکھیں ایک بات تو یہ ہے کہ جب رمضان کی پہلی رات ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر نظر (رحمت) فرماتے ہیں اور جیسے اللہ تعالیٰ کی نظر ہو جائے اسکو بھی عذاب نہ دیں گے اور دوسری بات یہ ہے کہ شام کے وقت (جو) ان کے منہ کی بدبو (زیادہ ہوتی) ہے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے زیادہ پاکیزہ ہے (کیونکہ اس سے عبدیت اور بندگی ٹپکتی ہے اور عبدیت سے زیادہ خدا کے نزدیک کوئی چیز محبوب نہیں) اور تیسری بات یہ ہے کہ فرشتے ان کے لیے رات دن استغفار کرتے ہیں اور چوتھی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جنت فرماتے ہیں کہ تیار ہو جا میرے بندوں کے لیے بن سنور جا۔ قریب ہے کہ میرے بندے دنیا کی تعب (وشقت) سے نکل کر میرے اس گہر میں اور غرت کی جگہ میں راحت حاصل کریں گے۔ پانچویں بات یہ ہے کہ جب رمضان کی اخیر شب آتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کی سب کی مغفرت فرما دیتے ہیں جماعت (صحابہ) میں سے ایک شخص نے عرض کیا (یا رسول اللہ) کیا وہی شب قدر ہے حضور نے فرمایا نہیں۔ کیا تم نے دیکھا نہیں کہ مزدور کام کرتے رہتے ہیں پھر جب کام سے فارغ ہو جاتے ہیں اس وقت انکی مزدوری پوری دیدی جاتی ہے اسکو بہیقی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند

مقاربہ (یعنی جن کے قریب) جو پہلی حدیث کی سند سے بہتر ہے۔

فت حدیث (نمبر ۵) سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ رمضان میں شیاطین کو بنی آدم پر وہ قابو حاصل نہیں ہوتا جو رمضان کے علاوہ دوسرے دنوں میں ہوتا ہے جس سے مفہوم ہوا کہ تھوڑا بہت قابو رمضان میں ہی باقی رہتا ہے پس یہ شبہ جاتا رہا کہ شیاطین قید ہو جاتے ہیں تو پھر رمضان میں گناہ کیونکر صادر ہوتے ہیں اور یہ بات مشاہد ہے کہ مسلمانوں سے رمضان میں نسبت دوسرے مہینوں کے گناہ بہت کم صادر ہوتے ہیں۔ اس کا انکار نہیں ہو سکتا رہا یہ کہ شیاطین قید ہو گئے تو پھر وہ آدمیوں کو کس طرح بہکاتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ دور سے بذریعہ توجہ کے تصرف کرتے ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث سے یہ کہاں معلوم ہوا ہے کہ شیاطین قید ہو جاتے ہیں بلکہ سخت مفسد شیاطین قید ہوتے ہیں اور ان کی ذریعات بدستور آزاد رہتی ہیں وہی تھوڑا بہت کام کرتے رہتے ہیں۔ تیسرے یہ کہ بعض گناہ خود انسان کا نفس بھی کرتا ہے اسلئے شیاطین بھی قید ہو جائیں جب بھی کوئی اشکال نہ تھا۔ ۱۲۔ مترجم

۳۰

(نمبر ۶) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ (وقت کی) نمازیں (ہر ایک نماز دوسری نماز کے آنے تک) اور جمعہ دوسرے جمعہ تک اور رمضان دوسرے رمضان تک بیچ کے سب گناہوں کا کفارہ ہیں جبکہ بڑے بڑے گناہوں سے پرہیز کیا جائے (یعنی کبائر کے لئے یہ چیزیں کفارہ نہیں) انکا کفارہ تو یہ ہی ہے جو قاعدہ کے موافق ہوں یہ امور صغائر کے لئے کفارہ ہو جاتے ہیں۔ مترجم اسکو مسلم نے روایت کیا ہے حافظ (منذری) فرماتے ہیں کہ کتاب الصلوٰۃ و کتاب الزکوٰۃ میں ہی بہت سی حدیثیں روزہ کی فضیلت میں گزر چکی ہیں ہم ان کا اعادہ نہیں کرتے کیونکہ انکی مقدار زیادہ ہے جسکو ان کے معلوم کرنے کا شوق ہو وہ مناسب مواقع میں ان کو تلاش کرے۔

(نمبر ۷) حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک بار صحابہ سے) فرمایا کہ منبر کے پاس حاضر ہو جاؤ تو ہم سب حاضر ہو گئے پھر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے جب آپ نے پہلی سیڑھی پر قدم رکھا
 تو آمین کہی (اس کے بعد دوسری سیڑھی پر قدم رکھا تو) اس پر بھی (آمین کہی
 پھر تیسری درجہ پر قدم رکھا تو) اس وقت بھی (آمین کہی جب) خطبہ کے بعد آپ
 منبر سے اترے تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے آج آپ سے ایسی بات سنی ہے جو پہلے
 کبھی نہیں سنی آپ نے جواب دیا کہ اس وقت جبریل علیہ السلام میرے سامنے آئے (اور جب
 میں نے منبر کی ایک سیڑھی پر قدم رکھا) تو انہوں نے کہا لعنت ہے اس شخص پر جس نے
 رمضان کا مہینہ پایا پر ہی اس کی مغفرت نہوئی میں نے کہا آمین۔ پھر میں نے دوسری سیڑھی
 پر قدم رکھا تو کہا لعنت ہے اس شخص پر جس کے سامنے آپ کا ذکر ہوا پر ہی میں نے
 آپ پر درود نہ بھیجا۔ میں نے کہا آمین۔ پھر میں تیسری سیڑھی پر پہنچا تو انہوں نے
 کہا لعنت ہے اس شخص پر جس کے باپ ماں و دونوں انیس سو ایک سو ساٹھ بڑھاپے کو پہنچے
 پر ہی انہوں نے اس کو (بوجہ اس کی خدمت و اطاعت کے) جنت میں داخل نہ کرایا میں نے
 کہا آمین اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا اس کی سند صحیح ہے **ف** ظاہر ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا رو نہیں ہو سکتی خصوصاً وہ بددعا جس میں جبریل
 علیہ السلام ہی بحکم خداوندی شریک ہوں پس ان تینوں باتوں سے بہت اہتمام کیاتہ
 بچنا چاہیے اور رمضان میں اپنے گناہوں کی مغفرت کی کوشش کرنا چاہیے جسکی صورت یہی
 ہے کہ رمضان کے روزے رکھی جائیں اور دوسرے دنوں سے زیادہ اعمال صالحہ میں ترقی کی جائے
 اور روزانہ افطار و سحر کے وقت توبہ و استغفار کیا جائے تراویح کا خاص اہتمام کیا جائے
 اور والدین کی خدمت و اطاعت میں کمی نہ کرنا چاہیے۔ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا نام مبارک سنکر درود شریف پڑھنا چاہیے مختصر درود شریف یہ ہے۔
 اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ وسلم۔ اور یہ بات
 ہی قابل غور ہے کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ آپ نے
 دشمنوں کے لئے بھی دعا ہی فرماتے تھے بددعا فرماتے تھے لیکن ان تین شخصوں پر
 اپنے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بددعا فرمائی ہے پس یہ بددعا ملکی نہیں بہت سخت ہے۔

مسلمانوں کو اس سے بہت ڈرنا چاہیے کہ یہ غالی نہیں جاسکتی اللہم اعزنا من
شرفک واسبق علینا من نعمک ۱۲ مترجم

(نمبر ۹) حسن بن مالک بن الحویرث نے ہی اپنے باپ سے اپنے دادا سے
(جو صحابی ہیں) اسی کے قریب روایت کی ہے جسکو ابن جہان نے اپنی صحیح میں ذکر
کیا ہے اور ابن خضر علیہ دابن جہان دونوں نے اپنے صحیح میں۔

(نمبر ۱۰) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ان لفظوں کے ساتھ اس حدیث
کو روایت کیا ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر چڑھے تو آپ نے (تین
دفعہ) آمین آمین آمین کہا صحابہ نے اسکی وجہ دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام
میرے پاس آئے تھے اور یوں کہا کہ جس شخص نے رمضان کا مہینہ پایا پر ہی اس کی
مغفرت ہوئی اور جہنم میں داخل ہوا خدا سپر عت کرے آپ ہی آمین کہیے تو میں نے
کہا آمین۔ یہ الفاظ ابن جہان کے ہیں۔

(نمبر ۱۱) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا جب رمضان کی پہلی رات آتی ہے آسمان کے سب دروازے کھول دیے
جاتے ہیں پر رمضان کی اخیر رات تک انہیں سے ایک دروازہ ہی بند نہیں ہوتا
اور جو مومن ہی رمضان کی کسی رات میں نماز پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے واسطے ہر
سجدہ کے بدلہ میں ایک ہزار پانچ سو نیکیاں لکھیں گے اور جنت میں اس کے لئے
سُرخ یا قوت کا ایک گہر بنائیں گے جس کے ساتھ ہزار دروازے ہوں گے ہر دروازہ پر
ایک (عالی شان) محل ہوگا جو یا قوت سرخ سے مزین (و آراستہ) ہوگا۔ اور جب
مسلمان رمضان کے پہلے دن کا روزہ رکھتا ہے تو اس کے پچھلے سب گناہ اس دن
تک معاف کر دیئے جاتے ہیں اور ہر دن صبح سے آفتاب غروب ہوتے تک ترنرا

عقلت هكذا في الاصل عن ابيه عن جده وظني ان لفظة عن جده
من زيادة الكاتب فان مالك بن الحويرث ابو الحسن هو الصحابي ولم
يجد من اثبت الصحبة للحويرث والله اعلم ۱۳

اور ہاتھوں میں چوڑیاں اور پائوں میں پازیب اور گلے میں ہار اور تمام زیوروں سے
 سجا کر جہاں آپ کے یار و دوست چھوٹے بڑے بیٹھے ہوں وہاں تشریف لا کر تھوڑی دیر
 کے لیے ذرا کرسی پر اجلاس فرمایا۔ لیکن اگر آپ نے یہ حرکت کر لی تو ہم مشابہت کے
 مسئلہ میں آپ کے کبھی گفتگو نہ کریں گے مگر مجھے اُمید نہیں کہ کوئی صاحب اس پر راضی ہو جاویں
 بلکہ اگر انکو ہزار روپیہ دیں تب بھی راضی نہوں گے اور اسکو عار سمجھیں گے تو بتلایئے یہاں
 ناگواری اور رکنے کا سبب عورتوں کے ساتھ مشابہت ہونیکے سوائے اور کیا ہے۔ افسوس ہے
 کہ عورتوں کی وضع بنانا تو عار ہے اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کی وضع بنانا گوارا ہے۔ غرض کہ
 طرح طرح کی زینتوں میں اپنی صورت پر نظر ہوئی اور دوسرے کی صورت پر نظریہ ہوتی ہے
 کہ دوسرے کو دیکھتے ہیں کہ امیر ہے یا غریب کالاسے یا گورا اچھا لباس پہنے ہوئے
 ہے یا بُرا۔ اور پھر بتاؤ ہر ایک کے ساتھ جداگانہ کرتے ہیں جو عمدہ لباس پہنے ہوئے ہو
 اسکی تعظیم بھی ہوتی ہے عزت بھی ہوتی ہے اگرچہ وہ کمال سے بالکل خالی ہو اور جو ٹوٹی
 پھوٹی حالت میں ہے اگرچہ صاحب کمال ہو اسکی پوچھ مک نہیں ہوتی اسی طرح امیروں کی
 ۱۳ بہت تعظیم ہوتی ہے۔ غریبوں کو پاس تک نہیں آنے دیتے اور میں امیروں کی تعظیم
 سے بالکل منع نہیں کرتا۔ بلکہ اگر تکلیف سے بچنے کے لئے ہو یا صرف اُن کا دل خوش کرنے
 کے لیے ہو تو جائز ہے اگر دنیا کے نفع کے لیے امیروں کی خوشامد اور تعظیم کرے تو یہ منع
 ہے حاصل یہ کہ آج کل آدمیوں کی قدر لباس سے کی جاتی ہے اسی لیے عالموں کی قدر
 نہیں کیونکہ یہ بیچارے ٹوٹی پھوٹی حالت میں رہتے ہیں لباس اور وضع کے اعتبار
 بھی اور مال کے اعتبار سے بھی غرض ہر طرح ظاہری حالت انکی گری ہوئی ہوتی ہے
 اسی لیے دنیا داروں کی نظر میں وہ پست خیال۔ تاریک خیال سمجھے جاتے ہیں لیکن خدا کی
 قسم اگر ان کو دین کا ذرا چسکا لگ جائے تو یہ بھی دنیا اور دنیا داروں کی ہی طرف
 تھوکیں بھی نہیں اور یہی وجہ ہے کہ جو مولوی دیندار ہیں وہ دنیا کی طرف رخ بھی
 نہیں کرتے اور نہ اُن کو اپنے پاس دنیا ہونے کی حسرت ہوتی ہے کہ ہم نے یہ علم کیوں
 پڑھا تھا جس سے یہ ٹوٹی پھوٹی حالت ہو گئی۔ مگر شرط یہی ہے کہ دین کا چسکا لگ جائے

غرض نہ انکو دنیا سے محروم ہونے پر افسوس ہے اور نہ وہ دنیا کمانے کی تدبیر میں لگتے ہیں اور ہم نے بعضے دنیا داروں کو جو کہ دنیا کا علم پڑھتے ہیں دیکھا ہے کہ وہ دین کی طرف آتے ہیں اور دنیا کے علوم چھوڑ چھوڑ کر دین کا علم پڑھتے ہیں اور جو دنیا کا علم پڑھ چکے ہیں ان میں بھی بہت لوگ جو بڑے بڑے عہدوں پر ہیں پچھلے ہوئے اور دین کا علم حاصل نہ کرنے پر افسوس ظاہر کرتے ہوئے دیکھے گئے ہیں اسپر مجھے ایک لطیفہ یاد آیا کہ ایک انگریزی پڑھنے والے انگریزی چھوڑ کر دین کا علم پڑھنے کو آئے ان سے کسی نے پوچھا کہ تم نے انگریزی کیوں چھوڑ دی کہا میں نے چاہا کہ میں ہی انسان بن جاؤں۔ پوچھنے والے نے کہا کہ کیا تم اب تک انسان نہ تھے کہا نہیں کیونکہ الناس باللباس مشہور ہے یعنی انسانیت لباس سے ہے اور لباس خدا تعالیٰ نے خاص کر دیا ہے ولباس التقویٰ ذلک خیر۔ یعنی پرہیزگاری کا لباس بہتر ہے پس پرہیزگاری کے لباس کے بغیر انسان انسان نہیں بن سکتا۔ پس دنیا سے بہتوں کا دین کی طرف آنا اور دین سے دنیا کی طرف ایک کانہ جانا کیا یہ دلیل نہیں ہے دین کے عمدہ اور اعلیٰ ہونے کی اور دنیا کے حقیر اور ادنیٰ ہونے کی مگر جن لوگوں کی طبیعتیں بگڑ گئی ہیں انہوں نے دینداری کی حالت کو ادنیٰ اور حقیر اور دنیا داری کی حالت کو عمدہ اور اعلیٰ قرار دیا ہے اور ان کی بالکل لباس پر نظر ہے اور غریب بیچارے خواہ با کمال ہوں یا بے کمال ان کو کنظروں سے گزار کہتا ہے اور اسپر عجب یہ ہے کہ انکو ہمدردی کا بھی دعویٰ ہے افسوس۔ دیکھئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غریبوں کے ساتھ کس طور پر رفتار اور حمدی سے پیش آتے تھے۔ اس مقام پر ایک حکایت یاد آئی حضرت زاہر رضی اللہ عنہ ایک صحابی ہیں گائوں رہا کرتے تھے کبھی کبھی مدینہ شریف حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے اور گائوں کی چیزیں حضور کے لئے ہدیہ میں لاتے اور حضور انکو شہر کی چیزیں عنایت فرمایا کرتے اور یہ فرمایا کرتے کہ زاہر ہمارا گاؤں ہے اور ہم زاہر کے شہر میں ایک مرتبہ حضرت زاہر بازار میں چلے جاتے تھے حضور نے آکر پیچھے سے انکی کوئی کھسری آنکھوں پر ہاتھ نہیں کہا جیسا آجکل کرتے ہیں۔ کیونکہ اس سے گھبراہٹ ہوتی ہے حضرت

زاہر بولے یہ کون ہے چوڑا و پیر جب معلوم ہوا کہ حضور ہیں۔ پھر تو انہوں نے غنیمت سمجھا کہ آج کا دن پہر کہاں نصیب اپنی پیٹھ کو حضور کے جسم مبارک سے خوب ملنا شروع کیا اس کے بعد حضور نے ہنسی سے فرمایا کہ کوئی ہے جو اس غلام کو حسرید بے حضرت زاہر نے فرمایا کہ حضور میرا گاہک کون ہے میں تو کم قیمت ہوں حضور نے فرمایا کہ تم اللہ کے نزدیک تو کم قیمت نہیں دیکھئے آپ اُن کے ساتھ کس طرح پیش آئے اور اُن کے خوش کمرنگو مذاق بھی سراہا اور حضور اسی مصلحت کے لئے کبھی کبھی مذاق ہی فرمایا کرتے تھے تاکہ صحابہ کا دل کھلے اور وہ خوش ہوں آجکل بہت لوگ قومی ہمدردی کا دعویٰ کرتے ہیں مگر حالت یہ ہے کہ قوم سے انکو نہ مناسبت ہے نہ انسیت ہے بنگلوں میں آبادی سے باہر رہتے ہیں اور وہ وقتہ گوشت بہنا ہوا اور چائے اور انڈے اور بسکٹ قسم قسم کی انکی غذا ہے اور ان کے غریب بھائی شہر میں ہو کے ننگے پرتے ہیں اور ان کو خبر تک ہی نہیں اگر کسی کے لئے کچھ یہ خواہی وغیرہ کرتے ہی ہیں تو وہ ہی امیروں کے لئے سو اس کو قومی ہمدردی نہیں کہتے بلکہ قومی ہمدردی کے تو یہ معنی ہیں کہ غریبوں کے ساتھ ہمدردی کی جاوے سو وہ لوگ غریبوں کی کیا ہمدردی کریں گے جن کے یہاں غریبی اور افلاس خود جسم سمجھا جاتا ہوا البتہ قومی ہمدردی شریعت نے سکھائی ہے دیکھئے حدیث شریف میں ہے کہ سب مسلمان ایک جسم کے مانند ہیں جب ایک عضو تکلیف میں ہوتا ہے تو باقی جسم ہی اسکی موافقت کرتا ہے کہ اسکو بھی قرار اور چین نہیں ہوتا اور غریبی اور افلاس کو جرم جب قرار دیا جاوے جب کہ یہ ہمیشہ بے تدبیری کا نتیجہ ہو حالانکہ یہ تو صرف خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے قرآن پاک میں ہے کہ خدا جس کے لئے چاہتے ہیں رزق کو کشادہ کر دیتے ہیں اور چسپ چاہتے ہیں تنگ کر دیتے ہیں اور اسمیں حق تعالیٰ کی حکمتیں ہوتی ہیں چنانچہ جو لوگ افلاس اور فاقہ میں مبتلا ہیں اُن کے لئے یہی حکمت الہی ہے اور جو مالدار ہیں ان کے لئے اس میں حکمت ہے کوئی ایک دوسرے کو حقیر نہ جانے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی حالت سے خوب قہر فرماتا ہے

قاضی شہار اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ بہت

مسلمان ایسے ہیں کہ اُن کا ایمان افلاس سے باقی ہے اگر اللہ تعالیٰ اُن کو مالدار کر دیں تو وہ اس تندرنا فرمانی اختیار کریں کہ کفر تک پہنچ جاویں اور بہت سے ایسے ہیں کہ اُن کا ایمان مالدار کی وجہ سے بچا ہوا ہے اگر انہیں افلاس آ جاوے تو کفر میں مبتلا ہو جاتا ہے بہت سے مریض ایسے ہیں کہ ان کا دین مرض کی وجہ سے صحیح سالم ہے اگر تندرست ہو جاویں تو دنیا میں لگ کر خدا تعالیٰ کو بھول جاویں اور بہت سے تندرست ایسے ہیں کہ ان کا دین تندرستی کی وجہ سے بچا ہوا ہے۔ غرض جو جس حالت میں ہے اُس کے لئے وہ مصلحت اور پسندیدہ ہے۔ غرض ہمدردی کا سبق آجکل بہت گایا جا رہا ہے لیکن حقیقت میں سچی ہمدردی وہی کر سکتا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تابعدار ہو کیونکہ حضور کی برابر کسی نے ہمدردی کے طریقے نہیں سکھائے یہاں تک کہ آپ نے جانوروں تک کے ساتھ ہمدردی کا حکم فرمایا۔ ہے اور سچے تابعداروں نے اوسپر عمل کیا ہے چنانچہ حضرت سید احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت ہے کہ انہوں نے دیکھا کہ ایک خاشتی کتا نہایت تکلیف میں ہے اور اوس کا تمام بدن خارش سے زخمی ہو گیا ہے ہر شخص اُس سے نفرت کرتا ہے اور دوسرے کہتے ہیں اُسکو پاس آنے نہیں دیتے اُن کو اوسپر رحم آیا اوسکو اپنے گہرائے اور اپنے ہاتھ سے اُسکے بدن پر دوا ملا کرتے تھے یہاں تک کہ وہ تندرست ہو گیا۔ حضرت بایزید رحمۃ اللہ علیہ کو کسی نے بعد وفات کے خواب میں دیکھا پوچھا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا فرمایا کہ میرے تمام کاموں میں سے یہ کام پسند آیا کہ ایک روز میں چلا جاتا تھا اور جاڑے کا موسم تھا میں نے دیکھا کہ ایک بلی کا بچہ سردی میں اکر رہا ہے مجھ کو رحم آیا اوسا اپنے کاف میں اوسکو لیکر سویا یہ کام میرا پسند آیا۔ اور حکم ہوا کہ اس کام کی وجہ سے ہم نے تمکو بخش دیا مجھ کو اسوقت حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب ہلوی یعنی شاہ ولی اللہ صاحب کے والد ماجد کی حکایت یاد آئی کہ ایک بار انہوں نے ایک کتے کا بچہ کیچڑ میں پڑا دیکھا ہمدردی سے اُس کا بُرا حال تھا کوئی حمام قریب تھا وہاں لیجا کر اوسکو غسل دلا یا اس کے ایک مدت بعد یہ اتفاق ہوا کہ وہ کہیں شریف لیجا رہا تھا

روح ہدیہم ارج کرنا جس شخص میں شہرین پانی جاویں آپ فرمادیں ہے اور دوسروں کے لئے نقل ملقب بیت الدیان ارج بھی مثل نماز و زکوٰۃ و روزہ کے اسلام کا ایک کن یعنی بڑی شان کا ایک لازمی حکم ہے چنانچہ (حکے) فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور اللہ کے واسطے لوگوں کے ذمہ اس مکان (یعنی کعبہ) کلج کرنا ہے یعنی اس شخص کے (ذمہ) جو کہ طاقت ہے وہاں تک (پہنچنے) کی سبیل (یعنی سامان) کی (لن تنالوا) اور (حکے) ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (۱) یہ وہ حدیث ہے جو راجع چہار دہم کے ہے میں گزری ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر نماز و زکوٰۃ و روزہ سب کرنا ہو مگر حج فرض نہ کیا ہو تو اسکی نجات کے لیے کافی نہیں اور حج میں ایک خاصیت ایسی ہے جو اور عبادتوں میں نہیں یہ ہے کہ اور عبادتوں کے افعال میں کچھ عقلی مصلحتیں بھی سمجھ میں آجاتی ہیں مگر حج کے افعال میں بالکل عاشقانہ شان ہے تو حج و کعبہ کا جسکا عشق عقل پہ غالب ہوگا اور اگر فی الحال اس کچھ کی بھی ہوگی تو تجربہ سے ثابت ہے کہ عاشقانہ کام کرنے سے عشق پیدا ہو جاتا ہے اس لئے حج کرنے سے یہ کمی پوری ہو جائیگی اور خاص کر حب بن کا مومن اسی خیال سے کرے اور ظاہر ہے کہ جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا عشق ہوگا وہ بن میں کتنا مضبوط ہوگا حج کر نہیں بن کی مضبوطی کی خاصیت ثابت ہوگئی (ایسی ہی تقریر روزہ کے بیان میں گزری ہے) اگلی حدیثوں کے اس کا پتہ چلتا ہے (حکے) حضرت عائشہ رض سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیت اللہ کے گرد پہرنا اور صفا و مروہ کے درمیان پیرے کرنا اور کنکریوں کا مارنا یہ سب اللہ تعالیٰ کی یاد کے قائم کرنے کیلئے مقرر کیا گیا ہے (عین ابوداؤد باب الرمل) یعنی گنوا ہر لوں کو تعجب ہو سکتا ہے کہ اس گھومنے دوڑنے کنکریاں مارنے میں عقلی مصلحت کیا ہو مگر تم مصلحت مت ڈھونڈو یوں سمجھو کہ خدا کا حکم ہے اس کے کرنے سے اسکی یاد ہوتی ہے اور اس سے علاقہ بڑھتا ہے اور محبت کا امتحان ہوتا ہے کہ جو بات عقل میں ہی نہیں آتی حکم سمجھ کر اسکو ہی مان لیا پر محبوب کے گھر کے بل بل قربان ہونا اسکے کوچہ میں دوڑی دوڑ کر پہرنا کھلا عاشقانہ حرکات میں (۴) زید بن اسلم اپنے باب سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ سے سنا ہے فرماتے تھے کہ (اب لھو ان میں) شائے ملاتے ہوئے دوڑنا اور شانوں کو چادرہ باہر نکال لینا کس جیسے ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو (کہیں) توت دیدی اور کفر کو اور کفر والوں کو ٹھادیا (اور فعل شروع ہوا تھا ان ہی کو اپنی توت پہلانیکی لیے جیسا روایات میں آیا ہے) اور باوجود اس کے کہ اب مصلحت نہیں ہے مگر ہم اس فعل کو نہ چھوڑیں گے جسکو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں (اپنے اہل و عیال اور حکم سے) کرتے تھے (کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر حجۃ الوداع میں عمل فرمایا جبکہ میں ایک ہی کافر تھا) (عین ابوداؤد باب الرمل) و اگر حج میں عاشقی کا رنگ غالب نہ ہو تو جب عقلی ضرورت ختم ہوگئی تھی یہ فعل بھی قوت کر دیا جاتا ہے (عاب بن سیرہ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حجر اسود کی طرف آکر اسکو بوسہ دیا اور فرمایا میں جانتا ہوں کہ تم پھر ہے نہ کسی کی نفع پہنچ سکتا ہے

بیان نماز
الوداع کی کیا
روح ہدیہم
بجواز خاطر
تقریر ۱۲
عقلی مصلحتیں
عاب بن سیرہ
ما قبلہ ۱۲

اور نہ نقصان اور اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھتا کہ تجھ کو بوسہ دیتے تھے تو میں (کبھی) تجھ کو بوسہ نہ دیتا۔
 (عین ابوداؤد بقیل الجراح) محبوب کے علاوہ کی چیز کو چومنے کا سبب بھر عشق کے اور کوئی مصلحت ہو سکتی ہو اور
 حضرت عمرؓ نے اپنے اس قول سے یہ بات ظاہر کر دی کہ مسلمان حجر اسود کو معبود نہیں سمجھتے کیونکہ معبود تو ہی ہوتا ہے
 جو نفع و ضرر کا مالک (حک) ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کی طرح حسنؓ کیلئے
 اپنی نچری دلوں لب (بیمار) ایسی حالت میں رکھے کہ بڑی دیر تک روتے رہیں جو نگاہ پیری تو دیکھتے کیا میں حضرت
 عمرؓ بھی اور میں اپنے فرمایا اور عمرؓ اس مقام پر اسوہا کے جاتے ہیں (ابن ماجہ ابن خزمیہ و حاکم و بیہقی) ف
 محبوب کی نشانی کو یاد کرتے تھے رونا صرف عشق سے ہو سکتا ہے خوشی و غم نہیں ہو سکتا اور افعال عاشقانہ تو
 ارادہ بھی ہو سکتے ہیں مگر رونا بدنِ بخش کے ہونے سے ہو سکتا پس حج کا تعلق عشق سے اس حدیث سے اور زیار
 ثابت ہوتا ہے (حک) حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک لانی حدیث میں) فرمایا کہ جب کاوان
 ہوتا ہے (جس میں حاجی لوگ عرفا میں جاتے ہیں) اللہ تعالیٰ فرشتوں سے ان کو پھر پھر کیساتھ فرماتا ہے کہ میری بندوں کو دیکھو کہ
 میری باتوں پر درگزر کرتے ہیں اس حالت میں وہ ہیں کہ پریشان حال ہیں بخیر آلودہ بدن اور ہوپ میں حل رہے ہیں
 نگو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے ان کو بخشید یا بہیقی (ابن خزمیہ) ف اس صدمت کا عاشقانہ ہونا ظاہر ہے اور پھر کیساتھ اس کا
 ذکر فرمایا اس عاشقانہ صورت کے پیاری سونے کو بتلا رہا ہے یہ چند چیزیں حج میں عاشقی کی شان بنی تائید میں بطور نمونہ
 کے لکھ دی گئیں حج کے ساکنا افعال کھلم کھلا اسی عاشقانہ رنگ کے ہیں سنی مزلوۃ عرفات کے پہاڑوں میں پہنچ کر
 کہنے میں چھینا چکا راننگے سر پہ اپنی زندگی کو موت کی شکل بنا لیتا یعنی مردوں کا لباس پہننا ناخن ہال تکٹا کھا ڈنا جو
 تک کو نہ مازنا ہے دیوانوں کی سی صورت بھی جاتی ہے سر نہ ڈانا کسی جانور کا شکار نہ کرنا خاص ہے کہ اگر درخت کا ٹکڑا
 لگی اس تک توڑ جائیں تو چھوٹا کھا دیا ہی ہو یا کھلم کھلا اپنے عاشقوں کے اور نہیں بعض افعال جو عورتوں کیلئے نہیں
 ہمیں ایک خاص وجہ ہے یعنی پردہ کی مصلحت اور نہ کعبہ کے گرد گھومنا اور صفامروہ کے بیچ میں ڈرنا اور خاص نشانوں پر
 کنکر تھپھارنا اور حجر اسود کو بوسہ دینا اور زرار زرار و تا اور خاک آلودہ ہوپ میں جلتے ہوئے عرفا میں حاضر ہونا ان کے عقائد
 افعال ہوئی کا ذکر اوپر صدیوں میں آچکا ہے اور جس طرح حج میں عشق و محبت کا رنگ ہوا اس کے اوکا جن مقام سے تعلق ہے
 یعنی مکہ معظمہ مع اپنی تعلقات کے ہمیں ہی محبت کی شان کی گئی ہے جس سے حج کا وہ رنگ اور تیز ہو جائے چنانچہ بہت
 میں (حک) حضرت ابیہم علیہ السلام نے دعا کی کہ میں اپنی اولاد کو اپنے معظم گھر کے قریب آیا کرتا ہوں کہ کچھ لوگوں
 دلوں کو ان کی طرائف کر دیکھے (سورہ ابراہیم مختصر) ف اس کا وہ اثر انکھوں کے نظر آتا ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے سند
 روایت کیا ہے کہ (حک) کوئی مومن ایسا نہیں جس کا دل کعبہ کی محبت میں بھٹتا ہو نہ جو حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر انہیں
 علیہ السلام کہتے کہ لوگوں کے قلوب یہود و نصاریٰ کی دامن بھیر ہو جاتی لیکن انہوں نے اہل یان خاص کر دیا کہ کچھ لوگوں
 قلوب کہنا (عن دیشور) اور حدیث میں ہی ضابطہ (حک) حضرت ابراہیم علیہ السلام سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۷۰

بہت قال
من الناس

(ہجرت کے وقت مکہ معظمہ کو خطاب کر کے) فرمایا تو کیسا کچھ شہر شہری اور میرا کیسا کچھ محبوب ہے، اور اگر میری قوم مجھ کو کچھ سے جدا نہ کرتی تو میں اس جگہ جا کر نہ رہتا (عین مشکوٰۃ از ترمذی) **فتا** اور حب ہر مومن کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے، تو آپ کی محبوب شہر یعنی مکہ معظمہ سے بھی ضرور محبت ہوگی تو مکہ سے محبت (و پیغمبروں کی دعا کا اثر ہوا یہ توجہ کی اور مقام کی دینی فضیلت تھی جو کہ اصلی فضیلت ہے، اور بعضی دنیوی منفعتیں بھی اللہ تعالیٰ اس میں نہیں پس گوج میں ان کی نیت نہ ہونا چاہی مگر وہ خود حاصل ہو جاتی ہیں چنانچہ آگے دو آیتوں میں اس طرف اشارہ کہ (محل) ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ نے کعبہ کو جو کہ ادب کا مکان ہے لوگوں کی مصلحت (کی مصلحت) قائم رہنے کا سبب قرار دیا الخ (مائدہ) **فتا** مصلحت عام لفظ ہے سو کعبہ کی دینی مصلحتیں تو ظاہر ہیں اور دنیوی مصلحتیں بھی ہیں اس کا جائز من ہونا ہاں ہر سال مجمع ہونا جس میں مالی ترقی اور قومی اتحاد بہت سہولت سے ہو سکتا ہے اور اس کے بقا تک عالم کا باقی رہنا حتیٰ کہ جب کفار ہسکو منہدم کر دیں گے قریب ہی قیامت آ جاوے گی جیسا احادیث معلوم ہوتا ہے (بیان القرآن بحاصلہ) (محل) اللہ تعالیٰ نے (حج کیلئے لوگوں کے انبیا کی حکمت میں یہ) ارشاد فرمایا تاکہ اپنی (دینی و دنیوی) فوائد کیلئے آ موجود ہوں (مثلاً آخرت کے منافع یہ ہیں حج و ثواب و رضا حق اور غیور) یہ میں بانی کا گوشت کھانا اور تجارت و مثل ذلک چنانچہ (محل) ابن ابی حاتم نے اسکو حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے (کذا فی الروح بیان القرآن) اور حج کے رنگ کی ایک دوسری عبادت اور بھی ہے یعنی عمرہ جو کہ سنت ہو مکہ ہو جسکی حقیقت حج ہی کہ بعضے عاشقانہ افعال میں سے ہے اس کا لقب حج صغیر ہی چنانچہ (محل) عبد اللہ بن شہداء اور مجاہد روایت ہے (عین و رفیع عن ابی شیبہ) مگر یہ حج کے زمانہ میں ہی ہوتا ہے جس کے دو عبادتیں ایک شان کی جمع ہو جاتی ہیں اور دوسرے زمانہ میں ہی ہوتا ہے یہاں تک مضمون کا ایک سلسلہ تھا آگے متفرق طور پر لکھا جاتا ہے (محل) فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور (جس حج یا عمرہ کرنا ہو تو اس) حج اور عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے (خوش کرنے کے) اور پورا پورا ادا کیا کرو (کہ افعال و مشاعر الطیبی سب بجا لانا اور نیت بھی اچھی اب کی ہے) (بیان القرآن) (محل) حضرت ابوماسور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کوئی ظاہری مجبوری یا ظالم بادشاہ یا کوئی ہندو کرشن نے والی بیماری حج سے روکنے والی ہو اور وہ پیر بھی حج کرے گا اسکو اختیار ہو خواہ بیوی ہو کر مری یا نصرانی ہو کر عین مشکوٰۃ از ترمذی) **فتا** فرض حج پر نہیں کتنی سختی ہے (محل) حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج کا ارادہ کرے اسکو جلدی کرنا چاہیو (عین مشکوٰۃ از ابوداؤد و ترمذی) (محل) حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ میں اتنا کرنا کہ وہ بیکہ نہ مانجے گا (ہو) دونوں اقسام کو اور گناہوں کو دور کرتے ہیں جیسا پہلی لہجے اور سونے اور چاندی کے میل کو دور کرتی ہے (بشرطیکہ کوئی دوسرا امر اس کے خلاف اثر کر نہ لائے پایا جائے) اور جو حج احتیاطی کیا جائے اس کا عوض بخریت ہے کچھ نہیں (عین مشکوٰۃ از ترمذی و نسائی) **فتا** اس میں حج و عمرہ کا ایک دینی نفع مذکور ہے اور ایک دنیوی نفع اور

شرح حبیبی

او همی پنداشت کایشان همان
که بودشان لرزه و تحریف و ترس
اونمیدانست کایشان بسته اند
سایه خود را از خود دانسته اند
مان گردون اگر صدمه بارشان
اصل آن تکیه چون دیده اند
این جهان و هم سمت اندر طریق است
گر بخواب اندر سرت ببرد گاز
گر بپسینی خواب خود را دو نیم

و هم و تحریف اند و وسوسه گمان
از تو هم با و تهدیدات نفس
بر در تکیه نورل نبسته اند
چابک و چیت گش و بر بسته اند
خورد گوید اندرین گلزارشان
از فرغ و هم کم تر سیده اند
گر رود در خواب و تکیه باک نیست
هم سرت بر جاست هم سرت دراز
تندرستی چون بخیزی نه تقیم

حاصل اندر خواب نقصان بین

این جهان را کہ بصورت قائمست

از رہت قلید تو کردی قبول

روز و خوابی مگو کاین اب نیست

خواب بیداریت آن ان ای عرصہ

او گمان برده کہ ایندم خفتہ ام

کوزہ گر گر کوزہ را بشکند

کو را ہر گام باشد ترس چاہ

مرد بینا وید عرصہ راہ را

پاؤ ز انوش نکرزد ہر دم

خیر فرعوناکہ ما آن نیستیم

خرقہ مارا بدر دوزندہ ہست

نہست با کہ از دود پاره شد

گفت پیغمبر کہ علم نامست

سالکان این یدہ پیدای رسول

سایہ فرعست اصل خیر مہتاب نیست

کہ بیند خفتہ کو در خواب شد

بہنجر زان کوست در خواب دوم

چون بخواہد باز خودت نام کند

با ہزاران ترس مے آید براہ

پس بداندا و مناک و چاہ را

رو ترش کے داردا و از ہر غمے

کہ بہر بانگے ز غولے بستیم

ورنہ خود مارا برہنہ تن بہست

خوش بکیریم اے عدنا بکار
نیت اے فرعون بے الہام کیج

لے لباس آن خوب اندر کنار
خوشتر از تجرید از تن و زمرتج

و جس اس دہلی کی یہ تہی کہ وہ سمجھتا تھا کہ یہ ابھی سی وہم و گمان اور دوسو سو خوف کی حد میں
جن میں پہلے تھے اور اوہام و خیالات نفس کی دہلیوں سے ڈر جاتے اور کانپ جاتے
تھے لیکن وہ یہ نہ سمجھا کہ وہ اوہام کے پہنڈے سے نکل چکے ہیں اور اب وہ اس درجہ پر
پہنچے ہوئے ہیں جس سے نور تلب داخل ہوتا ہے اور وہ اس نور کے ذریعہ سے خالق
و علی ما ہی علیہ دیکھ رہے ہیں اب انکو اپنی حقیقت اور اپنے سایہ میں امتیاز ہو گیا
ہے اسلئے اب وہ بجائے مغموم و محزون ہونے کے چست و چالاک اور خوش و خرم ہیں
و جان چکے ہیں کہ اس مرکب عنصری کی اصل کچھ اور سی ہے خواہ روح ہو یا جسم مثالی
سلئے اگر آسمان اون کو اپنی اوکھلی میں سزا مرتبہ ہی کو لے اور اون کے جسم عنصری کو
بیزہ ریزہ کر دے تب بھی ان پر وہم غالب نہوگا۔ اور اس سے وہ ذرا بھی نہ ڈریں گے
بس تم بھی اون کی تقلید کرو اور اس عالم ناسوتی میں دل کو نہ پہنساؤ کیونکہ اس عالم کی
ہم و خیال سے زیادہ وقعت نہیں ہے لہذا تمکو بتلائے گمان نہ رہنا چاہیے اور تفرق
ہم سے ہرگز خوف نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ اس سے تم کو کچھ بھی ضرر لاحق نہیں ہوتا۔ اب ہم
تمکو ایک دوسرے عنوان سے اسی مقصد کو سمجھانا چاہتے ہیں۔ دیکھو اگر خواب میں قنچی سے
تمارا سر کاٹ ڈالا جائے تو تمکو اس سے کیا نقصان پہونچتا ہے۔ کچھ ہی نہیں۔ کیونکہ تمہارا
اسی طرح قائم رہتا ہے بلکہ بنا بر مشہور یہ فائدہ ہوتا ہے کہ اس سے تمہاری عمر بڑھتی ہو
ہو نہ عوام میں مشہور ہے کہ اگر خواب میں کوئی اپنے کو مردہ دیکھے تو اس سے
اسکی عمر بڑھتی ہے۔ اسی طرح اگر تم خواب میں اپنے کو دیکھو کہ کسی نے میرے دو ٹکڑے
کر دیئے ہیں تو اس سے تمکو کیا ضرر ہوتا ہے کچھ ہی نہیں کیونکہ تم جب بیدار ہوتے
تو اسی طرح تندرست ہوتے ہو۔ اور کچھ ہی نقصان تمہارے اندر نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ

خواب کے اندر بدن میں حسرابی واقع ہونے بلکہ تسوٹ کھڑے ہو جانے کی ہی کچھ پرواہ نہیں جب یہ امر محمد ہو چکا تو اب سمجھو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جہان کو جو بظاہر قائم معلوم ہوتا ہے سونے والے کا خواب فرمایا ہے۔ گو تم بھی اسکو ضرور مانتے ہو گے۔ مگر تم نے تو صرف تقلید ہی مانا ہے۔ لیکن اہل اللہ نے اسکو تمھاری طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہونے ہی کی وجہ سے نہیں مانا بلکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی بدولت اور آپ کے طفیل سے اس کا مشاہدہ بھی کیا ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ تم دن میں بھی خواب ہی میں ہو تم یہ نہ کہنا کہ میں خواب میں نہیں ہوں اور عالم خواب نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اہل اللہ پر اس کا خواب ہونا منکشف ہو چکا ہے لیکن اگر او کی بات نہ مانو تو خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد موجود ہے۔ پس جبکہ عالم کا خواب ہونا بھی ظاہر ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ خواب میں اگر جسم میں تفرق اتصال واقع ہو تو کچھ قابل التفات نہیں لہذا تمکو اسکی مضرتوں کی کچھ پرواہ نہ کرنی چاہیے۔ اور اس سے قطع تعلق کر کے حق سبحانہ کے ساتھ مشغول ہونا چاہیے علاوہ اس کے ایک اور وجہ یہی ہے وہ یہ کہ عالم ظل اور پر تو ہے جناب حق سبحانہ کا اور بلا تشبیہ اسکی اون کے لحاظ سے ایسی ہی مثال ہے جیسے چاندنی اور چاند بس جس طرح کہ چاندنی فرع ہے چاند کی یوں ہی عالم فرع ہے حق سبحانہ کی اور یہ تمکو معلوم ہے کہ اصل کو چھوڑ کر فرع میں مشغول ہونا سر اسر حماقت ہے۔ پس حق سبحانہ کو چھوڑ کر عالم میں مشغول ہونا اور اسکی مضرتوں سے بچنے اور منفعتوں کو وصول کرنے کی دہن میں لگنا سر اسر نادانی ہو گا۔ پس اس سے ہی ثابت ہوا کہ تفرق جسم سے ڈرنا ہرگز نہ چاہیے اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس شبہ کو بھی رفع کر دیا جاوے جو عالم کو خواب کہنے پر واقع ہوتا ہے وہ یہ کہ اس عالم میں ہر کچھ بھی بیدار ہوتے ہیں اور کبھی سوتے ہوتے ہیں۔ پس اگر عالم خواب ہوتا تو سونا جا گنا۔ کیسا۔ تقریر دفع یہ ہے کہ یہ امر مشاہدہ ہے اور اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کبھی آدمی سوتے ہوئے خواب دیکھتا ہے اور اس خواب میں اول اپنے کو جاگتے ہوئے دیکھتا ہے اور پھر خواب ہی میں دیکھتا ہے کہ میں سو گیا

مثلاً ایک شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ میں سفر کر رہا ہوں اور سفری میں اوسکورات ہو جاتی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ میں تمک کر ایک مقام پر لیٹ رہا۔ اور مجھے نیند آگئی تو دیکھو کہ وہ خواب میں سہتا ہے کہ میں پہلے سے جاگ رہا تھا اور اب سوپا ہوں حالانکہ وہ پہلے سے بھی سو رہا تھا اور اب دوبارہ سویا ہے اس سے تمہاری سمجھ میں آگیا ہوگا کہ خواب کے اندر سونا اور جاگنا دونوں ہو سکتے ہیں۔ بس یہی حالت بالکل عالم کی ہے کہ وہ دراصل ایک خواب ہے آدمی اس میں ادلا اپنے کو جاگتا ہوا جاتا ہے اور اس کے بعد بھتا ہے کہ میں سو گیا۔ اب کوئی شبہ نہ رہا اب ہم تفریق جسم سے نہ ڈرنے کے لئے ایک اور وجہ بھی بتلاتے وہ یہ کہ قاعدہ ہے کہ اگر برتن بنانے والا برتن کو توڑ دیتا ہے تو وہ اگر چاہے تو دوبارہ بنا بھی سکتا ہے۔ بس سمجھنا چاہیے کہ اگر کسی مصلحت سے حق سبحانہ تفریق جسم کریں گے ہی تو دوبارہ بنا بھی سکتے ہیں۔ اگر چاہیں گے اور مصلحت ہوگی تو بنا ہی دیں گے۔ پر ڈر کس لئے غرض کہ یہ وجوہ ہیں جو مقتضے ہیں اسکو کہ تفریق سے نہ ڈرنا چاہیے اب یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ ان تمام باتوں کے باوجود آدمی کیوں ڈرتا ہے اس کی وجہ صرف حقیقت ناماشناسی ہے دیکھو اندھا چونکہ رستہ سے واقف نہیں ہوتا اسلئے اوسکو ہر قدم پر کنوئیں کا ڈر ہوتا ہے اور بہت ہی ڈرتے ڈرتے رستہ چلتا ہے برخلاف اس کے دیکھنے والا شخص چونکہ رستہ کی چوڑائی کو دیکھتا ہوتا ہے لہذا وہ گڑھے اور کنوئیں کو آنکھ سے دیکھتا ہے پس جو چیزیں فی الواقع بچنے کی ہیں ادن سے احتیاط کرتا ہے اور جو چیزیں بچنے کی نہیں ادن کی کچھ بھی پر داہ نہیں کرتا۔ نہ ہر وقت اس کے گھٹنے اور پاؤں میں تھر تھراہٹ ہوتی ہے اور نہ وہ معمولی تکلیف وہ چیزوں سے چین بھیں ہوتا ہے اور اندھا جہاں ڈرنے کی ضرورت نہیں ہاں ہی ڈرتا ہے اور جو بچنے کی چیزیں نہیں انہی ہی کھٹکتا ہے اور ذرا سے خطرہ کو بہت سمجھ کر اس کا دم بڑا ہو جاتا ہے۔ دیکھو چونکہ ساحر و سحر کو حقیقت کا انکشاف ہو گیا تھا اس سے انہوں نے فرعون کی دھمکیوں کے جواب میں صاف کہہ دیا کہ ارے فرعون بہاگ بھی ہم وہ نہیں کہ ہر سبتنے کی بات کو صحیح سمجھ کر ہر دے کو چھوڑ دیں اور رک جائیں تو کچھ ہی کہہ ہم نہ مانیں گے تو تفریق جسم کی دھمکی دیتا ہے

اچھا تو کاٹ ڈال اول تو خدا کو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ ہمارے جسم کو دوبارہ ٹھیک کر دے لہذا ہلکے ڈرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر کسی مصلحت سے اوس نے ایسا نہ بھی کیا تب بھی ہلکے کچھ نقصان نہیں بلکہ اور فائدہ ہے کہ تن فی الجملہ قرب حق سبحانہ سے صاحب تھا جب وہ نہ رہے گا تو زیادہ قرب ہوگا اور ہماری اوس عاشق کی سی مثال ہوگی جو کرتے اتار کر اپنے معشوق کو آغوش میں لے ظاہر ہے کہ اس صورت میں اوس کو اپنے معشوق سے بہ نسبت کرتے پہننے ہونے کے زیادہ قرب ہے اس سبب ہماری تو عین خوشی ہے کہ ہم جسم اور مزاج سے الگ ہو جائیں پس یہ تیری دہمکیاں بجائے اس کے کہ خوف دہر اس پیدا کریں اور اشتیاق پیدا کرتی ہیں زیادہ کہو کہ کجور را ہر گام باشد ترس جاہ الی آخر البیت الثالث میں دو مضمون بیان کئے تھے اول عوام کا آلام دنیا میں مبتلا ہونے سے ڈرنا اور اہل اللہ کا نہ ڈرنا۔ دوسرے عوام کا مبتلائے آلام ہو کر پریشان اور چین بچین ہونا اور اہل اللہ کا نہ گھبرانا اور نہ چین بچین ہونا اور دونوں باتوں کا منشأ حقیقت شناسی و نا حقیقت شناسی کو بتلایا تھا اب ایک تیسری بات بیان کرنا چاہتے ہیں وہ یہ کہ اہل اللہ تو حقیقی مضرتوں میں مبتلا نہیں ہوتے اور عوام جاتی ہیں اس کا کیا سبب ہے اس مضمون کو مولانا خجراورڈونٹ کے سوال و جواب کے پیرایہ میں بیان کرتے ہیں اور اصل اوس کا بھی وہی حقیقت نا شناسی اور حقیقت شناسی ہے تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۹۴

شرح شبیری

اوچپان نپد شہت کا نشان بہان وہم و تخولف اند و وسواس و گمان

یعنی اوس نے ویسا ہی سمجھا کہ یہ لوگ اوسی وہم اور خوف اور وسواس اور گمان میں ہیں۔

کہ بودشان لرزہ و تحولت ترس از تو بہہا و تحذیرات نفس

یعنی اذکو لرزہ اور خوف اور ڈرنفس کے تو بہات اور خوفوں سے ہو جائیگا یعنی اوس کا خیال تھا کہ میرے ڈرانے سے انکا نفس اکو ڈراوے گا اور یہ خوف کے مارے اس دین سے پر جاویں گے اور قبول کر لیں گے مگر۔

اونمیدانت کا نشان رستہ اند بردرچہ نور دل نشستہ اند

یعنی وہ نہیں جانتا تھا کہ یہ لوگ (اوس حالت سے) چھوٹ گئے ہیں اور نور دل کے درچہ میں بیٹھے ہیں۔

سایہ خود را ز خود دانستہ اند چابک و چست گش و جربستہ اند

۱۹۵

یعنی اپنے سایہ کو اپنی ذات سے ممتاز کر لیا ہے اور چست و چالاک اور خوش اور جربستہ میں مطلب یہ ہے کہ دیکھو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں تمہارے سایہ کے ایک تلواریں ہوں تو تمہیں کچھ ہی خوف نہیں ہوتا۔ اسلئے کہ جانتے ہیں کہ ہمارا کوئی ضرر نہیں ہے اسطرح چونکہ ان حضرات نے اس جسم ظاہر کو روح کا ظل اور سایہ سمجھ رکھا ہے اسلئے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم تمہارے اس جسم کو کاٹ دیں گے ٹکڑے ٹکڑے کر دیں گے۔ تو وہ یہی کہیں گے کہ لا ضیارا نا الی دنیا لمنقلبون اذکی تو یہ شان ہے کہ

ہا و ن گردون اگر صدر بار شان خرد کو بداند رین گلزار شان

یعنی آسمان کی اوکھلی اگر سربار اذکو اس گلزار (دنیا) میں ریشہ ریشہ کر کے کوٹ دے۔

اصل اتین کیب چون میں اند از فروغ وہم کم تر سیدہ اند

یعنی چونکہ اس ترکیب کی اصلیت کو انہوں نے دیکھ لیا ہے تو وہ وہم کی زیادتی سے کب ڈرتے ہیں

مطلب یہ کہ اگر اون کے جسم پر سیار گزند پہونچے تب ہی اذکو پرواہ نہیں اس نے
 کہ اونہوں نے اسکی اہلیت کو معلوم کر لیا ہے پروہ کس بات سے ڈریں اون کو ذرا خوف
 نہیں ہوتا وہ بالکل بے فکر ہوتے ہیں جانتے ہیں کہ اچھا ہے جتنا حجاب حق سے
 کم ہوا و تنہا ہی بہتر ہے آگے مولانا اس حیات دنیوی کو خواب سے تشبیہ دیتے
 ہیں جس کا اصل یہ ہے کہ دیکھو اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ اس کا ایک ہاتھ مثلاً کسی نے
 کاٹ دیا تو اوسکو کوئی خوف ہوتا ہے ہرگز نہیں۔ بلکہ جب آنکھ کھلتی ہے معلوم ہو جاتا
 ہے کہ خواب کی بات تھی اور وہ خواب میں ایک عارضی ہاتھ تھا ورنہ میرا اصل ہاتھ
 تو موجود ہے اور اگر کسیکو خواب میں اتنا ہوش ہو کہ میں خواب دیکھ رہا ہوں تو
 وہ اوس خواب ہی میں سمجھ جاوے گا کہ یہ ساری خواب کی باتیں ہیں اور اوسکو
 اس سے مطلق خوف نہوگا۔ تو اسی طرح اس دنیا میں اگر کوئی شخص دیکھے کہ کسی نے
 اوس کے جسم کو گزند پہونچا یا تو جب اس خواب سے بیداری ہوگی اس وقت معلوم
 ہوگا کہ اسے وہ تو ایک عارضی ہاتھ تھا اور اصل روحانی ہاتھ تو موجود ہے اور اگر
 کسیکی دنیا ہی میں اتنا ہوش ہوگا کہ وہ اس حیات کو خواب سمجھتا ہو تو وہ اب
 ہی سمجھ جاوے گا کہ اس جسم کے گزند سے میری اصل ذات پر کوئی گزند نہیں پہونچتا
 تو بس اوسکو بھی کوئی خوف اوس خواب دیکھنے والے کی طرح نہوگا جب مولانا نے
 یہ تشبیہ دی تو کوئی شبہ کرتا ہے کہ اگر یہ زندگی خواب ہے تو پھر اوس میں ہم اور خواب
 کیوں دیکھتے ہیں۔ سوتے ہیں اور اوس میں پر خواب دیکھتے ہیں مولانا فرماتے ہیں
 کہ دیکھو تم سوتے ہو اور خواب دیکھتے ہو کہ ہم ایک جگہ سوئے ہیں اور اوس میں خواب دیکھ
 رہے ہیں تو جیسے کہ اس خواب ظاہری میں ہی خواب دیکھ لیتے ہو اسی طرح اس خواب
 ہستی میں بھی خواب دیکھ لیتے ہو سبحان اللہ عجیب تحقیق ہے سچ یہ ہے کہ یہ حضرات
 اصل محقق ہیں اور اون کے علوم علوم ہیں کہ جس بات کو بیان فرماویں گے اوسکو
 بالکل آئینہ کر دیں گے گویا کہ آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں سبحان اللہ سبحان اللہ
 مولانا کے فیوض سے ہم گنہگار و کمزور مستفیض فرما اور ہمارے گناہوں کی برکت سے فرما

فبالنظر الی کونہ غیر معصیۃ یکون مباحا
وبالنظر الی کونہ مشابہا بالمعصیۃ یکون
مبغوضا لان المشابہۃ تقتضی هذا
البغض والطلاق كذلك وكونها
غیر معصیۃ ظاهرا ما كونها مشابہا
بالمعصیۃ فلان صورته صورة
الظلم من الايذاء والاضراس
والايحاش لكنہ ليس بظلم
لان قصد الامتناع نفسه
عن الضرر لا ايقاع غيره في
الضرر ومن ثم تری المشايخ
يمنعون اتباعهم عن كثير
من المباحات التي شافها هذا
كشغل الرابطة الذي صورته
صورة مقصودية الخلق عند الشاغل
التي يوشك ان توقع في الشرك
حديث اختلاف امتي رحمة
البيهقي في المدخل من
حديث سليمان بن ابي
كرهية عن جويبر عن الضمالة
عن ابن عباس قال قال

سو معصیت نہولے کی بنار پر تو وہ مباح
ہوتی ہیں اور شاہ معصیت ہونے کے سبب
وہ مبغوض ہوتی ہیں کیونکہ یہ مشابہت مبغوضیت
کو مقتضی ہے اور طلاق ایسی ہی چیز ہے چنانچہ
اس کا معصیت نہ ہونا تو ظاہر ہے باقی مشابہ
معصیت ہونا وہ اسلئے ہے کہ اسکی صورت
ظلم کی صورت ہے یعنی ایذا و اضرار و ایحاش
لیکن ظلم نہیں ہے کیونکہ اس کا مقصد اپنے
کو ظلم سے بچانا ہے نہ کہ دوسرے کو ضرر
میں واقع کرنا اور اسی مقام سے تم مشایخ کو
دیکھتے ہو کہ اپنے تابعین کو بہت ایسے مباحا
سے روکتے ہیں جن کی ایسی ہی شان ہے
جیسے شغل رابطہ ہے جبکی صورت شاغل کے
تزوید مخلوق کے مقصود (بالذات) ہونکی
سی صورت ہے جو بعید نہیں کہ کسی شاغل
کو شرک میں واقع کرے

۵۷

ترجمہ حدیث میری است کا اختلاف
رحمۃ ہے اسکو بیہقی نے مدخل میں سلیمان
ابن کریمہ کی روایت سے نقل کیا ہے وہ
جو میر سے روایت کرتے ہیں اور وہ ضحاک
سے اور وہ ابن عباس سے وہ کہتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مہمماً اوتیتکم من کتاب اللہ
 فالعمل بہ لا عبد رکا حد
 فی ترکہ فان لم یکن فی
 کتاب اللہ فیسنة منی
 ماضیة فان لم تکن
 سنة منی فما قال اصحابی
 ان اصحابی بمنزلة النجوم
 فی السماء فایما اخذتم
 بہ اھتد یتم واختلاف
 اصحابی لکم رحمة ومن ہذا
 الوجه اخرجہ الطبرانی
 والدیلمی فی مسندہ یلفظہ
 سواء وجوبہ بضعیف جد
 واضحا عن ابن عباس
 منقطع **ف** وكذلك اختلاف
 مسالک المشائخ کلہا رحمة
 ولا مرفیہ اوسع من الاختلاف
 المذكور فی الحدیث لا کھا
 لم تختلف حلا
 وحرمة

۵۸

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 تمکو جو حکم کتاب اللہ سے ملا ہے اسکو
 ترک کرنے میں تو کسی کے پاس کوئی عذر
 نہیں اور اگر وہ حکم کتاب اللہ میں نہ ہو تو
 میری سنت پر (عمل کرنا چاہیے) جو (صحابہ)
 ثبوت کے ہاقد ہو (کتاب اللہ میں یہ قیاس
 نہ لگانا اسوجہ سے ہے کہ اس کا ثبوت تو
 بنا بر تواتر قطعی ہے) اور اگر میری سنت ہی نہ ہو
 تو جو میرے اصحاب کے اقوال ہوں (اؤن پر عمل کر
 جائے کیونکہ) میرے اصحاب ایسی ہیں جیسا آسمان میں ستارے
 جس کو بھی یلو گے راہ پالو گے اور میرے اصحاب کا اختلاف
 تمہاری رحمت ہے اور اسی طریق سے اسکو
 طبرانی نے روایت کیا ہے اور دیلمی نے
 بھی اپنی سند میں برابر اوسی کے لفظ
 اور جو میر (راوی) بہت ضعیف ہے
 اور صحاک (کی روایت) ابن عباس سے
 منقطع ہے۔ **ف** یہی حالت ہے
 اختلاف مسالک شیوخ کی کہ وہ بھی رحمت
 بلکہ اس میں اس اختلاف مذکور حدیث
 سے بھی زیادہ توسیع ہے کیونکہ مشائخ
 میں حلال و حرام کا اختلاف نہیں اور

وأهل الفتاوى مختلفون في
الحل والحكمة والسرف كونه هذا
الاختلاف رحمة أن الاستعدادات
مختلفة فمن رجل يستفيد من مسلك
وآخر يستفيد من آخر كما أن السر
في كون اختلاف أهل الفتاوى
رحمة توسعة لا مر على الأمة

حلیث ادبى
ربى فاحسن تاديبى
العسكرى فى
الامثال

من جهة السدى
عن ابى عمارة عن على
بعد ما ساق القصة
قال فقلنا يا بنى الله
فحن بنو اب واحد
ونشأنا فى بلد واحد
وانك لتكلم العرب
بلسان ما نفهم
الكثره فقال ان الله
عز وجل

اہل فتاویٰ کا اسمیں یہی اختلاف ہے۔ اور
اختلاف مشائخ کے رحمت ہونیکا راز یہ ہے
کہ (طالبین کی) استعدادیں مختلف ہیں
پس ایک شخص ایک مسلک سے مستفید
ہوتا ہے دوسرا دوسرے سے جیسا کہ اہل
فتاویٰ کے اختلاف کے رحمت ہونیکا
یہ راز ہے کہ امت پر وسعت ہو جائے
ترجمہ حدیث مجکوا اللہ تعالیٰ نے ادب
سکھلایا سو خوب ادب سکھلایا اسکو
عسکری نے امثال میں سدی کے طریق
سے نقل کیا ہے انہوں نے ابو عمارہ سے
انہوں نے حضرت علی سے ایک قصہ کے
دار و کرنے کے بعد روایت کیا ہے کہ حضرت
علیؑ فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ
ہم سب (یعنی آپ اور ہم) ایک ہی دادا
کی اولاد ہیں اور ایک ہی شہر میں ہمارا
سب کا نشوونما ہوا مگر آپ اہل عرب کے
ایسی زبان میں گفتگو فرماتے ہیں کہ ہم سب کا
اکثر حصہ نہیں سمجھتے (چنانچہ بہت حدیثوں
میں صحابہ کائنات کی تفسیر کا پوچھنا
منقول ہے) آپ نے فرمایا کہ حق غرض ہے

ادبى فاحسن ادا ہے
ونشأت فى بنى
سعد بن بكر
ف دل الحديث
انه متى صم التعلق
مع الله زاد الله تعالى
فى كماله الظاهر^{اف}
فى الاكثر كالادراكات
والفصاحة والقوة
واللطافة والنظافة
والاعتدال فى كل شئ
وهذا مشاهد ويعين
هذه الزيادة لجمع بعض
الاسباب الظاهرة مما
لا يجمع للآخرين كما قد
قد رآه تعالى
نشأ جديده صلى الله عليه
وسلم فى بنى سعد

حديث اذا اتاكم كريم قوم
فاكرموا ابن ملجة فى سنن
من حديث سعيد بن مسleme

مجلو ادب کھلایا ہے۔ پھر خوب ادب کھلایا
ہے (اصل وجہ تویہ ہے) اور اس کے ساتھ
ہی پھر کچھ ظاہری سامان ہی اس کا ہمیشہ
فرمادیا چنانچہ (میرا نشوونما (اضلاع کی تقریب
سے) بنی سعد میں ہوا) اس لئے اونکی زبان
ہی اس میں اضافہ ہوا) **ف** حدیث اس پر
دلالت کرتی ہے کہ جب حق تعالیٰ کیساتھ
تعلق صحیح ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ اکثر اس شخص
کے کمالات ظاہر ہیں ہی ترقی فرماتے ہیں
جیسے ادراکات اور فصاحت اور قوت^{لطافت}
اور لطافت اور انتظام اور ہر شے میں اعتدال
اور یہ بالکل شاہد ہے اور اس ترقی میں بعض
ایسے اسباب ظاہر کا جمع ہو جانا ہی معین
ہو جاتا ہے۔ جو اوروں کے لیے جمع نہیں
ہوتے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ
علیہ وسلم کے لیے رضاع کے سلسلہ میں نبی
سعد میں نشوونما پانا مقدر فرمادیا (جہاں
نہات کی واقفیت میں اور وسعت ہو گئی)
ترجمہ حدیث جب تمہارے پاس
کسی قوم کا سفیر شخص آوے اس کا اکرام
اور سکوا بن ماجہ نے اپنی سنن میں سعید بن مسleme سے روایت کیا

فرمایا ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک مہینہ آپ یہاں رہیں اور جو کچھ میں کہا کروں وہ سنا کریں اس سے نفع ہوگا اور نہ ریا کہ اس پر چہ کو اس مجلس میں ڈال دیتے ہیں صبح کو دیکھ کر کچھ تعلیم کروں گا اپنے کام میں مصروف رہئے۔ باقی رہے احوال سواول تو وہ لازم نہیں پیرا سکے واسطے ایک مدت چاہئے اور یہ بھی نہ ریا کہ یہاں لوگوں کو موقع بات چیت کا نہیں ملتا تھا۔ بالخصوص لون لوگوں کو خیر قلبہ ادب ہوتا ہے وہ ہمیشہ رو جاتے تھے اور سری لوگ سبقت کر کے مجھ پر چڑھتے تھے لوگوں کی پریشانی کی وجہ سے اس لئے آسانی کے واسطے یہ کہیں کہہ دیا ہے۔ کہ ہر شخص بے تکلف اپنے حالات لکھ کر ڈال دے میں جواب دے دیتا ہوں اور اگر کسی کو ربانی سمجھنا نیکی ضرورت ہوتی ہے تو وہ یہی لکھ کر مجلس میں ڈال دیتا ہے اور میں اس کے لئے خود وقت مقرر کر دیتا ہوں۔

(۱۱۴) ایک مرتبہ ثواب وقار الملک مجھے علیگڑھ کالج میں لے گئے اور وہاں کے

طلباء کے بھی کثرت سے درخواستیں تھیں۔ میرا وہاں بیان ہوا۔ میں نے اول ہی کہا کہ صاحبو آپ لوگوں کو یہ شکایتیں ہیں کہ علماء ہمارے خبر نہیں لیتے اور علماء کو آپ لوگوں کی شکایتیں ہیں کہ آپ ان کو اپنی خبر نہیں دیتے دیکھئے اگر آپ لوگوں میں سے کوئی شخص امراض جسمانی میں مبتلا ہوتا ہے تو فوراً ڈاکٹر اور طبیب کی طرف رجوع کرتا ہے۔ اور وہاں کامیابی نہیں ہوتی دوسری جگہ جاتے ہیں یہاں تک کہ ہر جگہ سے ناکام ہو کر سول رجن کے پاس جاتے ہیں عرض جب تک صحت نہیں ہوتی اسی وہ بیان اور دہن میں لگے رہتے ہیں اب میں آپ کے قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ جو معاملہ آپ حضرات ان امراض کے مصلح کے ساتھ کرتے ہیں وہی معاملہ امراض باطنی کے معالجین کے ساتھ کرتے ہیں اگر ایک جگہ سے ناکامیابی ہوئی تو دوسری جگہ رجوع کرتے ہیں اور اسی طرح تیسری اور چوتھی جگہ علی ہذا بس دینی معاملات میں اول تو آپ لوگوں نے ایک یہ خیال قائم کر لیا ہے کہ ہمارے برابر کوئی جانتا ہی نہیں اور بعضوں کی تو یہاں تک نوبت پہنچ گئی ہے کہ وہ دین ہی کو منہ دے نہیں سمجھتے۔ اور دوسرے اگر کسی کو توفیق رجوع کرنے کی ہوئی ہی تو ایک کسی شخص سے

دریافت کر لیا وہ ہی اون شر الہ کے ساتھ نہیں جن شر الہ سے ڈاکٹر کے ساتھ معاملہ کرتے
 ہیں اب اگر ایک جگہ سے شفا نہیں ہوتی اور یہ ممکن ہے جیسے امراض ظاہری میں یہ
 ضروری نہیں کہ ایک ہی طبیعے آرام ہو جائے تو آپ لوگ دریافت کرنا ہی چھوڑ دیتے
 ہیں اور یہ فیصلہ کلی کر لیتے ہیں کہ بس جی اب کوئی نہیں رہا۔ میں آپ کو متنبہ کرتا
 ہوں کہ یہی وہ مرض ہے جس کی وجہ سے آپ علماء سے بیزار ہو گئے ہیں افسوس
 آپ ڈاکٹروں سے بدگمان اور بیزار نہیں ہوتے۔ حالانکہ اکثر نا کامی ہوتی ہے جتنے کہ
 سول سرجن کے یہاں جا کر بھی بہت سے مریض ہلاک ہو جاتے ہیں۔ وجہ اسکی صرف یہی
 ہے کہ ان امراض کو مہلک سمجھا جاتا ہے اور امراض باطنی کو امراض ہی نہیں سمجھتے پھر
 فرمائیے توجہ ہو تو کیونکر ہو میں نے تو یہاں شک کدیا کہ آپ لوگوں کے شبہات کے
 جواب دینے کو میں تیار ہوں۔ اور صورت بھی ایک آسان تہلکے دیتا ہوں آپ
 لوگ کلج میں ایک رجسٹر بنا کر رکھ لیجئے اور جس شخص کو کوئی شبہ ہو اس رجسٹر میں
 لکھ دیا کرے چھ ماہ بعد وہ میرے پاس بھیج دیا کرو انشاء اللہ تعالیٰ میں واقعی شبہات
 اور اعتراض ہوں گے۔ اون کے جوابات لکھ کر آپ حضرات کے پاس بھیج دیا کرو لگا
 اس دستور العمل کے بعد میں وعدہ کرتا ہوں کہ انشاء اللہ چند سال کے بعد شبہات
 کی رجسٹر ہی کٹ جائے گی۔ مگر حضرت آج تک کسی سے بھی یہ نہیں ہو سکتا اور وجہ
 اسکی یہی ہے کہ دین کو ضروری نہیں سمجھتے غرض یہ ہے کہ لوگ علماء کی شکایت کرتے
 ہیں کہ یہ ہماری خبر نہیں لیتے سول سرجن کی کیوں نہیں شکایت کرتے کہ گھر گھر کیوں
 نہیں پرتا وجہ یہ ہے کہ اون کی عظمت ہے علماء کی عظمت نہیں۔

(۱۱۵) ایک مہمان نرس کی طرف جو بعض شبہات کی تحقیق کر رہے تھے مجھ کو
 ہو کر یہ بھی فرمایا کہ حضرت یہ بلائیں ارضی ہیں سماوی نہیں ہیں یہ خود لوگوں نے اپنے
 ہاتھوں سے پیدا کی ہیں سماوی بلاؤں کا رنگ ہی اور ہوتا ہے یہ وہ بلائیں ہیں جنکے
 واسطے حق تعالیٰ فرماتے ہیں وما اصابك من مصیبة فمما کسبت ایدیکم
 اور یہ شبہ کہ اللہ میاں ہی کافروں کے مددگار ہیں جیسا کہ بعض گستاخوں نے

ایک طرف ابلیس میں کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ بہت تثلیث کے طرفدار ہیں نعوذ باللہ تو حضرت سنے نافرمانی
 چیرے کہ بہنگی سے شاہزادے کے چاک لگوائے جاتے ہیں تو کیا اس صورت میں
 شاہ بہنگی کا طرفدار ہے اور کیا اس سے یہ لازم آگیا کہ بہنگی مقبول ہے۔ بلکہ بات یوں ہے
 شاہزادہ اپنے مردود ہونے کی وجہ سے مغلوب ہے (چونکہ عصر کی جماعت کھڑی ہو گئی
 لئے ملفوظ بند ہو گیا۔ پھر بعد نماز) فرمایا کہ مجھے ایک آیت شریف یاد آئی سورہ بنی
 اسرائیل میں ہے اور یہ بنی اسرائیل کا نہیں تھے اہل کتاب تھے انبیاء کے قائل تھے
 تعالیٰ نے ان کے بارے میں ایک دو پیشین گوئیاں ان کی کتاب میں بیان فرمائی
 وہ کلام اللہ میں منقول ہیں۔ قوله تعالیٰ وقضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب
 نفسدن فی الارض مرتین ولتعلن علواً کبیراً فاذ اجاء وعدا ولاھما بعثنا
 لیکم عباداً لنا اولی باس شدید فجاسوا لخلل الدیار وکان وعدا مفھوماً
 مطلب یہ ہے کہ ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں یہ بات بتلا دی تھی کہ تم سرزمین میں دوبارہ
 ۵۵ مچاؤ گے اور بڑا زور چلائے لگو گے پھر جب ان دو باتوں میں سے پہلی مرتبہ کی میعاد
 کے گی یعنی تم اول مرتبہ شرارت کرو گے تو ہم تم پر اپنے ایسے بندوں کو مسلط کریں گے جو بڑے
 بخوار ہوں گے پر وہ گہروں میں گہس پڑیں گے اور یہ ایک وعدہ ہے کہ جو ضرور ہو کر
 ہے گلاب آئیں دیکھنے کی چند باتیں ہیں ایک تو یہ کہ لتفسدن فی الارض میں دیکھنا
 ہینے کہ ان لوگوں کو جو کہ اہل کتاب ہیں مفسد اور حد سے گزرنے والا فرمایا ہے۔ اور
 کربات یہ ہے کہ جبکہ عباد النافرما ہے یہ کون لوگ ہیں یہ شرک میں بت پرست
 ان کو اپنا بندہ قرار ہے ہیں اس حیثیت سے کہ ہماری مملوک ہیں اور ہمارا آلہ عذاب
 اس حیثیت سے کہ مقبول ہیں بلکہ بات یہ ہے کہ تمہارے مردود ہونے کی وجہ سے
 تم پر مسلط کر دیا ہے اس طرح دوسرے وعدہ کو فرماتے ہیں۔ قوله تعالیٰ فاذ اجاء وعدا لآخر
 یسئوا وجوھکم ولیدخلوا المسجد کما دخلوا اول مرة ولیتبروا ما علوت تبرا
 مانتے ہیں کہ پھر جب دوسری میعاد آئے گی یعنی دوبارہ شرارت کرو گے ہم پر دوسرے
 مسلط کریں گے تاکہ وہ تمہارے منہ بگاڑ دیں اور جس طرح وہ لوگ تمہاری سجد میں گہے تھے

یہ لوگ ہی اوسمیں گھس پڑیں اور جس جس طرح پر اُن کا دور چلے سب کو برباد کر ڈالیں۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ہی مقامات مقدسہ کی بے حسرتی ہمارے ہاتھوں ہو چکی ہے اور اب بھی ہمارے ہاتھوں ہو رہی ہے۔ رہا یہ شبہ کہ اللہ میاں کو یہ کیسے گوارا ہوا سو اُن کے نزدیک تمام زمین بھرا رہے۔ خدا کے اوپر توڑا ہی تانوں چلتا ہے یہ تو ہمیں حکم ہے کہ ہم اُن کی تعظیم کریں خدا پر لازم نہیں کہ کسی کی تعظیم کریں۔ دیکھئے اگر ٹوپی پر بنج پڑ جاتی ہے تو اسے اتار کر پھینک دینے ہیں ایک منٹ سر پر نہیں رکھتے اور جوتہ اگر بنجاست میں بہرے تو اسے کوئی نہیں پھینکنا۔ جانتی ہیں کہ یہ تو خنس ہی ہے اگر اور بنجاست میں بہرے تو کیا ہوا۔ اسی طرح کافر اور مسلم کی مثال ہے کہ مومن مثل ٹوپی کے ہے کہ اگر اوس میں ایک دہتہ بھی پڑ جاتا ہے تو ناگوار ہوتا ہے اور کافر مثل پاپوش کے ہے کہ اگر سب ہی بہرے تو ناگوار نہیں ہوتا۔ تو کیا اوس سے یہ لازم آگیا کہ جوتہ کلاہ سے افضل ہے اُن رئیس صاحب نے بعض اہل غلو کے عذر کے طور پر کہا کہ مصیبت کے وقت عقل ہی جاتی رہتی ہے۔ حضرت والا نے فرمایا کہ یہ سچ ہے مگر کس کی عقل جاتی رہتی ہے جو فنا ہے اوسکی عقل جاتی رہتی ہے بلکہ اوسکی حالت راحۃ میں ہی ایسی ہی ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ راحت کو اپنی ہی عقل کا ثمرہ سمجھتا ہے اور مصیبت کو اوروں کے سر پہ پناہ پرنا ہے اور صبح مصیبت کے وقت اور بھی زیادہ عاقل اور بیدار ہو جاتا ہے کیونکہ بوجہ طاعت اور تابداری کے حق تعالیٰ اوس میں عرفان کی شان پیدا کر دیتے ہیں اور فوراً رجوع بحق ہو جاتا ہے اوسکو راحت اور مصیبت دونوں مذکر حق ہوتے ہیں (جامع جیسا کہ حضرت عارف معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے)

۵۶

ازین مصائب دوران مثال شادان باد کہ تیر دوست بہ پہلوئے دوست نے آید اور حضرت ابوعلی رحمہ فرماتے ہیں

کفر و ایمان ہر دورا برہم بزن بعد ازین دریاب معنی بہ فن
یعنی اے خدا کے بندے جب تو طالب حق ہے تو بکھتے راحت اور مصیبت سے بالکل قطع نظر کر لینی چاہیئے اور حضرت والا نے یہ بھی فرمایا کہ آپ ابلاس کا حجر بکریں

صحیح) اس طرح کہ وہ سامنے آگیا اور آسمان کے اونچے کنارہ میں تھا پہر وہ حضور کے قریب پہنچا تاکہ
 وہ دو کمان کا یا اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا۔ پس اتھا کیا جبریل نے خدا کے بندہ (محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم) پر جو کچھ اتھا کیا نہیں غلطی کی دل نے۔ اوس کے سمجھنے میں کہ جو دیکھا (یعنی وہ واقعی بات
 تھی جو دیکھی واقع میں فرشتہ اللہ کا موجود تھا وہم و خیال نہ تھا۔ اس سے زیادہ صاف کیا
 تر وید ہو سکتی ہے ابنا زمان کی تک بندی کی کہ کبھی صورت خیالیہ نظر آ جاتی ہے (اسپر
 ہی بس نہیں کی آگے حق تعالیٰ اور اسکی تاکید فرماتے ہیں۔ اَفْتَمَارُؤْنَهُ اَمْ ترجمہ یہ ہے
 کیا تم ہمارے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اوس فرشتہ کے دیکھنے کے بارہ میں جھگڑا
 کرتے ہو حالانکہ اوسنے ایک مرتبہ اور بھی اوس فرشتہ کو دیکھا سدرۃ المنتہی کے پاس
 جس کے پاس جنت المارے بھی ہے جو وقت کہ سدرۃ المنتہی پر چارنے والی چیز جاری ہے
 بتی (اسکی تفسیر حدیث میں فرشتہ من ذهب آتی ہے یعنی سنہرے رنگ کے پروانے
 سدرۃ المنتہی پر بکثرت گر رہے تھے یہ فرشتوں کے انوار ہوں گے) مَا زَاغَ الْبَصَرُ قَطُّ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیائی نے اس دیکھنے میں نہ کبھی کی نہ حد سے گزری (یعنی بال
 صحیح اور بے کم و کاست دیکھا) کس قدر صاف تر وید ہے اوس خیال کی۔ اگر قرآن پر ایمان ہے
 تو کوئی گنجائش نہیں ہوا اہل فطرت کے اس خیال کی کہ راہم کے تصرف بنی کو کوئی صورت
 نظر آ جاتی ہے جبکہ لوگ فرشتہ کہہ دیتے ہیں۔ یہ ہمنے صرف ایک صورت کی چند
 آئیں لکھی ہیں۔ یہ مضمون محمد آیتوں میں موجود ہے کہ فرشتہ وحی کو لیکر نبی پر اوترتا
 ہے مَثَلًا نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ تَرْجُمَةً تَرَانِ كُو لِيكِرُ رُوحِ امِين (جبریل
 علیہ السلام آپ کے دل میں اترے اور مثلاً یُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى
 مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ترجمہ صاف ہے کہ

۱۴۳

میں تنبیہ سورہ وانعم میں جو دو مرتبہ فرشتہ کو دیکھا بیان فرمایا ہے اس مراد یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام
 کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دفعہ دیکھا اور نہ نزل حضرت جبریل علیہ السلام اور نہ
 بات چیت کرنا اور سوال و جواب زمانہ نبوت میں ہزاروں دفعہ ہوا اور ہمیشہ راہی جبریل کسی انسان کی صورت میں
 ہی آتے تھے چنانچہ حدیث جبریل بہت مشہور حدیث ہے حضرت ذبیہ کلبی صحابی کی صورت میں ہی آنا ثابت ہے

شان یہ ہے کہ اتنا ہے فرشتوں کو روح این (جبریل) کے ساتھ جبر چاہے اپنے بندوں میں سے (یہ حکم لیکر) کہ ڈراؤ بندوں کو میرے سوا کوئی معبود نہیں پس مجھے خوف کرتے رہو اور مثلاً فرشتے قوم لوط پر عذاب لیکر آئے تو پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس پونچھے اور آپ کو ۱۲ برس کی عمر میں دو صاحبزادوں کے پیدا ہونے کی بشارت دی اور ایسا ہی واقع ہوا تو کیا یہ بھی وہم و خیال تھا۔ پر وہ فرشتے حضرت لوط علیہ السلام کے پاس پونچھے اور عذاب آنے کی خبر دی اور کہا کہ آپ یہاں سے نکل جائے چنانچہ آپ نکل گئے اور عذاب آیا۔ کیا یہ بھی وہم و خیال تھا۔

.....
 علیٰ ہذا عاد و ثمود پر عذاب آنا اور اون کے پیغمبر کو خبر ملنا اور اویس کے واقع ہونا کیا یہ سب وہم و خیال تھے اعاذنا اللہ من ہذہ الخرافات۔ عرض قرآن شریف میں صاف صاف موجود ہے کہ وحی اور فرشتہ کا آنا ایک احمق چیز ہے خیالی چیز نہیں۔ اور حدیث میں تو وحی کے اور فرشتہ کے انہی واقعات بشمار موجود ہیں جن کے بیان کی ضرورت نہیں کیفیت وحی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح بیان فرمائی ہے کہ یَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَعْيُنَ أَلَيْسَ لِي بِرَجُلٍ كَمَا هِيَ فِي سَورَةِ الْاَنْعَامِ ۚ اَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّكُمْ بِالْحَقِّ ۚ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ اور دوسری حدیث میں اس طرح بیان فرمائی ہے نَفَثَ فِي سَورَةِ الْاَنْعَامِ ۚ اَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّكُمْ بِالْحَقِّ ۚ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ جب خود مدعی نبوت اس طرح بیان فرماتے ہیں تو وحی کی حقیقت اپنی طرف سے اور کچھ ہر شے کیسے درست ہے۔

۱۷۴

انبار زمان وحی کی حقیقت میں کلام اسوجہ سے بھی کرتے ہیں کہ فرشتوں ہی کا وجود ان کی سمجھ میں نہیں آتا۔ اسکی تحقیق آئندہ انتباہ ہشتم میں آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ عرض انبیاء علیہم السلام کی نسبت یہ خیال کرنا کہ غلبہ ہمدردی میں انکو خیالات بتدیت تھے اور کوئی آواز ہی سنائی دینے لگتی تھی اور کوئی صورت بھی نظر آنے لگتی تھی یہ محض خیال ہے اور تکاب بندی ہے اور انبیاء علیہم السلام کی تصریحات کے خلاف ہے جسکو اون کے کلام کی تحریف کہنا بالکل صحیح ہے اور تاویل القول بالایضی بہ القائل ہے (کسی کی عبارت کے وہ معنی سمجھنا جس کا وہ خود کار کرتا ہے) ہمنے قرآن کی آیتیں لکھ دیں جن کا صاف مطلب یہی ہے کہ فرشتہ

(۱) اس کا علوم جدیدہ میں ایسے انکار کیا گیا ہے کہ خود فرشتوں کے وجود کو بلا دلیل باطل سمجھا گیا ہے سو اسکی تحقیق کسی تیرہ انتباہ میں جو د ملکہ کی بحث میں انشاء اللہ بتائی ہو جائیگی جس سے معلوم ہو جائیگا کہ ملکہ کا وجود عقلاً محال نہیں ہے اور جب ممکن عقلی کے وجود پر نقل صحیح دال ہو عقلی طور پر اوس کا قائل ہونا واجب، (اصول موضوعہ نمبر ۲)

(۲) جو نورانی اور ذی روح مخلوق ہے انبیاء علیہم السلام کے پاس حق تعالیٰ کی طرف پیغام بیکر آتا تھا اوسکو ادبوں نے کبھی خود اصلی صورت میں دیکھا جیسا کہ سورہ نجم کی آیتوں کے تحت میں ہم نے شرح بیان کیا اور کبھی کسی دوسری صورت میں دیکھا۔ اور کبھی اوسکی صرف آواز سنی اور کبھی اوسنے پیغام الہی کو دل میں ڈال دیا۔ یہ سب صورتیں احادیث صحیحہ میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمودہ موجود ہیں باوجود ان تصریحات کے حقیقت وحی کی وہی بیان کرنا کہ جو یہ ہمدردی میں یہ خیالات بند ہتے ہیں محض خبط اور مرغ کی ایک ٹانگ گائے جانا ہے اور عقلاً ممنوع ہے۔ اگر اس طرح کسی صریح کلام کا مفہوم برعکس سمجھا جاسکتا ہے تو دنیا میں کبھی معاملہ مقدمہ بیان۔ اظہار مافی الضمیر تفہیم و افہام صحیح نہیں ہو سکتا ہر ایک کی نسبت کہا جاسکتا کہ یہ کہنے والے کو خیال بندہ گیا ہے۔

نبوت کے متعلق ایک مغالطہ کا حل

آجکل بعض ملحدین ناواقف مسلمانوں کو ایک مغالطہ دیتے ہیں جس کا حل بوجہ ناواقفیت کے اون کی سمجھ میں نہیں آتا اور چپکریں پڑ جاتے ہیں۔ وہ مغالطہ یہ ہے کہ ملحدین مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ تم لوگ توحید کا دعوے کرتے ہو حالانکہ عمارے اوس کلمہ ہی میں جسکو پڑھنے سے اسلام لانا کہا جاتا ہے توحید نہیں ہے کیونکہ اوس کے روبرو ہیں لا الہ الا اللہ یعنی کوئی قابل پرستش سوائے خدا کے نہیں اس کا مفہوم بیشک توحید ہے مگر سب مسلمان کہتے ہیں کہ صرف آتنا پڑھنے سے مسلمان نہیں ہوتا بلکہ مسلمان ہونے کے لئے دوسرے جزو یعنی محمد رسول اللہ پڑھنے کی بھی ضرورت ہے معلوم ہوا کہ خدا کے ساتھ

(ح) محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ماننے کی یہی ضرورت ہے تب مسلمان کہا جاسکتا ہے جس مذہب میں صرف خدا کو ماننا کافی نہیں بلکہ دوسرے کو بھی ماننا شرط ہے اوس مذہب کو توحیدی مذہب اور شرک سے بری کہنا کیا معنی۔ یہ ایسا مغالطہ ہے کہ ہمیں بعض وقت تو تسلیم یافتہ مسلمان ہی آجاتا ہے وجہ اسکی صرف یہ ہے کہ خود دین سے واقفیت نہیں رکھتے اور علماء سے پوچھنے کی توفیق نہیں ہوتی۔

محدثین نے تبلیغ کا یہ طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ اپنے دین کی تبلیغ ہو یا نہ ہو مگر مسلمانوں کے مذہب میں اٹھے سید اعتراض نکال دیئے جاویں تاکہ جہلاؤ گ مگاجائیں۔ ہمیں ایسے مدہوش ہو جاتے ہیں کہ یہ بھی خیال نہیں رہتا کہ یہ اعتراض کچھ واقعیت ہی رکھتا ہے یا نہیں اور یہی اعتراض یا اس سے بھی بدتر ہمارے اوپر ہی پڑتا ہے یا نہیں۔ چنانچہ ہندوستان و یانہند نے سستیارتھ پر کاش میں ایک طرف قرآن شریف پر بسم اللہ سے لیکر والناس تک اعتراضوں کی بوجھار کر دی اور ہزاروں تک تعداد پونہچادی جسکو معمولی لیا کا آدمی بھی دیکھ کر کہہ اٹھتا ہے کہ یہ وہ قصہ ہے کہ کہنے کہا جاٹا ہے جاٹا ترے سر پر کہاٹا۔ اوس نے کہا شیخ رے شیخ تیرے سر پر کو لہو۔ اوس نے کہا یہ تو قافیہ نہیں ملا کہا نہ ملا ہی مگر بوجھوں تو مرا۔ وہ اعتراضات اسی قسم کے ہیں مثلاً بسم اللہ کی نسبت لکھا ہے کہ اگر قرآن خدا کا کلام ہوتا تو اس کے شروع میں بسم اللہ کیوں ہوتی۔ کوئی پوچھے کہ ان دونوں میں کیا منافات ہے تو جواب ندارد۔ اور موٹی بات ہے کہ اسٹامپ گورنمنٹ کا ہے تو اسپر گورنمنٹ کا نام اور مارکہ کیوں کیل گورنمنٹ کی ہو تو اسپر گورنمنٹ کا مارکہ کیوں ہے۔ یہ کیسی اٹھی بات ہے۔ کسی چیز پر نام لکھا ہونے سے تو مالک اور موجد کا پتہ چلا کرتا ہے نہ کہ یہ اعتراض پیدا ہو کہ اگر یہ چیز اسکی ہوتی تو اسپر اوس کا نام کیوں ہوتا۔ و دانش باید گریست۔ اس طرح کے سینکڑوں اعتراض قرآن شریف پر کیئے ہیں جو ایک ہی جواب کے قابل نہیں مگر جہلا کے سامنے تعداد بہت سی ہو ہی گئی۔ اسی قبیل سے یہ اعتراض بھی ہے کہ کلمہ شریف کو کلمہ توحید کہا جاتا ہے حالانکہ اوس میں سوائے خدا کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہی موجود اس کے متعلق ایک مرتبہ ایک آریہ سے احقر کی گفتگو ہوئی لہذا اس مغالطہ کا حل بطریق سوال جواب لکھا جاتا ہے

لوگوں نے کہا کہ آپ ہیں فرمایا میں ہمیشہ اپنے برابر کے جوڑ کے ساتھ لڑتا ہوں۔ یہ کوئی بہادری نہیں ہے تم سب سے زیادہ بہادری شخص کو بتلاؤ لوگوں نے عرض کیا کہ ہم کو معلوم نہیں آپ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ شجاع اور بہادر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں جنگ بدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہم نے ایک سائبان بنایا تھا ہم نے آپس میں صلح کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کی حفاظت کے لیے کون شخص رہے گا۔ خدا کی قسم ہم میں سے کسی کو بھی ہمت نہ ہوئی مگر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تنگی تلوار ہاتھ میں لیکر کھڑے ہو گئے اور کسی شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پھٹکنے دیا اگر کوئی آپ پر حملہ آور ہوتا تو آپ فوراً اسپر جھپٹ پڑتے اور حملہ کرتے لہذا آپ سب سے زیادہ بہادر تھے۔ بخاری نے عروہ بن زبیر سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں نے عبداللہ بن عمرو پوچھا کہ سب سے زیادہ سخت کام جو مشرکوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا ہوگا کیا تھا انہوں نے کہا کہ میں نے عقبہ بن ابی معیط کو دیکھا کہ وہ نبی صلی اللہ وسلم کے پاس آیا اور آپ نماز پڑھ رہے تھے اس نے اپنی چادر آپ کے گلے میں ڈال کر آپ کے گلوے مبارک کو نہایت سختی کے ساتھ گھونٹنا شروع کیا اتنے میں ابوبکر رضی اللہ عنہ آگئے اور انہوں نے اس کو آپ کے پاس سے ہٹا کر کہا کیا تم ایسے شخص کو قتل کر دو گے جو کہتا ہے کہ میرا پروردگار اللہ ہے اور وہ واضح نشانیاں تمہارے پروردگار کے پاس سے لایا ہے۔ نیز ناسخ التواریخ میں جو مذہب شیعہ کی بڑی معتبر تاریخ ہے یہ واقعہ اسطور پر مبنی ہے۔

روز دیگر چھپناں قریش و حبشہ بن شدند و بعضے بعضے گفتند چون ست کہ این مہر در محسن کنید چوں او بر شام ظاہر شود خاموش شوید و زبان بمعذرت کشاید و یکدیگر را در کین آنحضرت استوار ہیکر نہ تا گاہ رسول خدا در آمد پس جملگی از جائے جنبش نمودہ بر آنحضرت جملہ بردند و قصہ ہلاک او کردند گفتند تو آئی کہ خدایان مارا بہ بدیا دکنی و مارا دیوانہ خوانی فرمود چہنیں باشد پس یک تن روانے آنحضرت را بگرفت و بگردن مبارکش و رانداخت و ہمی سخت کشید چنانکہ نفس مبارکش تنگی گرفت ابوبکر چوں این بدید سنسریا دبر آورد

اتقتلون رجلاً ان يقول ربی اللہ وقد جاءکم بالبیتنا من ربکم
ایا سیکشید مردے را کہ میگوید پروردگار من اللہ است و آوردہ است
شمار آیات روشن از پروردگار شما کفار قریش چوں این بشنیدند دست
از پیغمبر برداشتند و در ابوبکر آویختند و موئے زرخش را بکشیدند و
سرش را بشکستند چنان سر و مغزش را با نعل کوفتند کہ مدہوش باز افتاد
و بنی تیمم آگاہی یافتہ بیامدند و او را از دست مشرکین نجات دادند۔

ترجمہ۔ دوسرے دن قریش اسی طرح حطیم میں جمع ہوئے اور آپس میں ایک دوسرے
سے کہنے لگے کہ یوں تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق بہت کچھ گفتگو کرتے ہو مگر
جب وہ تمہارے سامنے آجائے ہیں تو چپ ہو جاتے ہو اور معذرت کرنے لگتے ہو۔
غرض اس طرح سے ایک دوسرے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت پر مضبوط کر رہے
تھے کہ یکا یک رسول خدا تشریف لے آئے۔ پس سب نے یکبارگی اٹھ کر آنحضرت پر حملہ کیا اور
آپ کے قتل کرنے کا ارادہ کیا اور کہا کہ تم ہی ہمارے خداؤں کو بُرائی کے ساتھ یاد
کرتے ہو اور ہم کو دیوانہ کہتے ہو۔ حضرت نے فرمایا ہاں بیشک ایسا ہی ہے پر ایک
شخص نے آنحضرت کی چادر کو پکڑا اور آپ کی گردن مبارک میں ڈال کر زور سے کھینچا
اس طرح سے کہ سانس میں تنگی ہونے لگی ابوبکر نے جب یہ دیکھا تو فریاد کی کہ کیا تم ایسے
شخص کو قتل کیئے ڈالتے ہو جو کہتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور وہ تمہارے پاس نشانیاں
تمہارے پروردگار کی طرف سے لایا ہے کفار قریش نے جب یہ سنا تو پیغمبر سے ہاتھ
اٹھالیا اور ابوبکر سے پٹ گئے اور ان کی ڈاڑھی کو کھینچا ان کے سر کو توڑ ڈالا۔ اور
اس طرح ان کے سر اور سنز کو جوتیوں سے کوٹا کہ وہ بے ہوش ہو گئے۔ اس واقعہ
کی خبر بنی تیمم کو ملی تو انہوں نے آکر ابوبکر کو چڑایا (ناسخ التواریخ صفحہ ۵۸)

ابوبکر بن ابی شیبہ نے قاسم بن محمد سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
روایت کی ہے کہ وہ کہتی تھیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ابوبکر
پر وہ مصیبت پڑ گئی کہ اگر پہاڑوں پر پڑتی تو ان کو ریزہ ریزہ کر دیتی تمام مدینہ میں نفاق

پھیل گیا اور اہل عرب مرتد ہو گئے مگر خدا کی قسم ان لوگوں نے ایک نقطہ میں بھی اختلاف
 کیا تو میرے والد فوراً اسکو مٹانے اور سلام کو اس سے بے نیاز کرنے کی طرف متوجہ ہو گئے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مشرکین نے ایک دفعہ جناب رسول خدا صلی
 علیہ وسلم کو پکڑ کر گھسیٹنا شروع کیا اور کہنے لگے کہ تو ہی ایک خدا بتلاتا ہے۔ خدا کی قسم
 کسی کو مشرکین سے مقابلہ کرنے کی جرأت نہ ہوئی مگر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آگے
 بڑھے اور مشرکین کو مار مار کر مٹانے اور دھکا دے دے کر گرانے لگے اور فرماتے
 جاتے تھے افسوس، سخت افسوس تم ایسے شخص کو قتل کرنا چاہتے ہو جو کہتا ہے کہ میرا
 پروردگار ایک ہے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ چادر اٹھا کر رونے لگے یہاں تک کہ آپ کی
 ڈاڑھی تر ہو گئی پھر فرمایا خدا تمہیں ہدایت کرے یہ تو بتلاؤ کہ مومن آل فرعون ایسے
 تھے یا ابو بکر ایسے ہیں لوگ خاموش رہے مگر خود آپ ہی نے جواب دیا کہ تم کیوں نہیں
 جواب دیتے خدا کی قسم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ایک گھڑی اون کے ہزار گھنٹوں
 بہتر ہے کیونکہ وہ اپنے ایمان کو چپاتے تھے اور اس شخص نے اپنے ایمان کا علی الاعلان اظہار کیا۔
 ۱۰۱ جب اطراف مدینہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر مشہور ہوئی تو عرب کے بہت گروہ
 اسلام پہر گئے اور زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ
 اگر ایک کھڑبھی زکوٰۃ کا نہ دو گے تو میں تم پر جہاد کروں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے کہا کہ اسے
 خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی تالیف قلوب ان کے ساتھ نہ تھی کہ وہ آپ سے فرمایا کہ کیا
 تم جاہلیت میں سختی کرنے والے اور اسلام میں سستی کرنے والے بن گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی اسی قسم کا
 سوال جواب ہوا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ابتداء میں سب صحابہ کرام ہمارے
 زکوٰۃ سے لڑنے کو برا سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ اہل قبلہ ہیں مگر جب حضرت ابو بکر رضی اللہ
 عنہ نے اپنی تلوار زریب دوش کی اور تنہا چلے تو پھر سب نے جانے کے سوا کوئی مفر نہ دیکھا (اور انھوں نے)
 جنگ احد میں سب لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے بھاگ گئے اسوقت اگر ثابت
 قدم رہے تو ابو بکر صدیق ہی رہے چنانچہ ابن حبیب کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 فرماتے ہیں کہ جب احد کی لڑائی میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر سب بھاگ گئے

پس میں ہی تھا کہ جس نے سب سے اول حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسے وقت میں خط کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ کی وفات کے بعد طویل تعریف کے ذیل میں یہ فرمایا کہ ”آپ کا قول سب سے بلیغ ہوتا تھا اور آپ کا دل سب سے زیادہ شجاع تھا“

نیز جب وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دار فانی سے دار البقا کی طرف رحلت فرمائی تو مسلمان شدت رنج و غم سے اوسان باختہ ہو رہے تھے۔ حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی غلبہ فلق میں یہ اعلان کر دیا تھا کہ جو کوئی حضور کی رحلت کی بُری خبر لا کر مجھے دیگا میں اُس کا سرتن سے جدا کر دوں گا اس وقت ہی جو شخص تمام امت میں متقل مزاج رہا۔ وہ یہی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تھے آپ نے علی الاعلان یہ ایت مبارکہ پڑھ کر

وما محمد الا رسول قد خلت
من قبله الرسل افان مات
او قتل انقلبتم على اعقابكم

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کوئی خدا کے شریک تو نہ تھا اللہ تعالیٰ
رسول ضرور تھا آپ سے پہلے بہت رسول گزر گئے اگر یہ بھی مر جائے
یا قتل ہو جائے تو کیا تم لوگ اپنی اٹیڑیوں کے بلین حق سے پرجاؤ؟

مسلمانوں کے حواس کو درست کیا اور ان کو صبر و شکر کی تلقین کی۔

۱۰۲

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب وقت اسلام میں اڑتیس آدمی داخل چھو تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان اسلام کی بابت اصرار کیا آپ نے فرمایا کہ اے ابو بکر! ابھی ہم لوگ بہت تھوڑے ہیں مگر وہ برابر آپ سے اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دین برحق کے ظاہر ہونے کا اعلان فرمایا تمام لوگ کعبہ کے اندر اِدھر اِدھر بیٹھ گئے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر وعظ بیان فرمایا اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دی شہر کین نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر حملہ کیا اور لوگوں کو بہت اذیت پہنچائی ابن عساکر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب وقت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اسلام لائے آپ نے اسلام کو ظاہر فرمایا اور لوگوں کو یہی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف دعوت دی ۛ

(باقی آئندہ)

یادگارِ صالحین

اس جہل و ضلالت کے زمانہ میں جبکہ اہل اسلام مذہبی معلومات اور دینی کتب کے مطالبہ سے یکسو ہو چلے ہیں سخت ضرورت ہے کہ انکو دینی معلومات کی واقفیت کیساتھ یادگار صالحین و بندگانِ نبین کے حالات و واقعات کا بھی مطالعہ کرایا جائے جو دینی معلومات کے لیے اعانت کا کام دے گا خصوصاً ان بزرگانِ حقہ کا جن کے نام سے شاید ہی انسان میں کوئی ہستی ناواقف ہو کیا اسوقت میں لانا محمد ایل صاحب شہید دہلوی حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب سرگودھا حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی حضرت لانا محمد قاسم صاحبانہ لوتوی رحمۃ اللہ علیہ مولانا محمد یعقوب صاحب لوتوی قدس سرہ وغیرہ بزرگان کے اسما کجرا می سے کوئی ہستی ناواقف نکل سکتی ہے ہرگز نہیں ان حضرات کے حالات کے سچے اور صحیح ہونے کے لیے جناب امیر شاہ خالص صاحب مہم متوطن قصبہ جہلم میں بیٹھ ہو کر زبان سے نکلے ہوئے ہونیکے ساتھ حکیم الامتہ محی السنہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحبانہ مدظلہ کے حاشی کی ترمیم نور علی نور کا کام کر رہی ہیں اور ان حضرات کے واقعات جمع کئے گئے ہیں ان کا نام امیر الروایات جدید الحکایات رکھا گیا ہے اس مختصر شہار میں اس کتاب کی کما حقہ تعریف ناممکن ہے پوری کیفیت کتاب کے ملاحظہ سے معلوم ہو سکتی ہے قیمت ایک روپیہ محصول ڈاک چار آنے۔

مکتبہ اسلامیہ

انسان بلکہ نام حیوانات ایسی طبیعت پر پیدا کئے گئے ہیں تا وقتیکہ کسی امر کا خوف نہ ہو ہر کام کرنا
و شہوانیت پر مبنی ہو سکتا اگر ہوتا ہی ہے تو حکم کا کہ سے وہی نہایت جبر و شہوانیت کے امور ہیں
فی زمانہ کہ اس کا حکم ملتا تو وجہ نہیں ملتا۔ مثلاً اگر کوئی شخص ایک زمانہ تک اس کا حکم ملتا تو غلط فہمی کہ اس کا حکم ملتا تو غلط فہمی کہ اس کا حکم
فاسد کیا اگر ترک ہو نہ صرف معلوم ہوا کہ اس کا حکم ملتا ہے۔ لہذا اس زمانہ میں ایسی ہی بات کی اشاعت ضروری ہے جس میں حکم
شہوانیت کی نفعت اور اس کے ترک سے سخت ضرر ہو یہ قائم کیا جائے و سران رہیں جس کے خیال میں کتب
تشریحیہ پر مبنی آراء و سلیکے جو تشریح و تفسیر کے واسطے ہیں ہر مہینہ شائع کرتا رہا چونکہ سال
الہامی میں یہ نسخہ کس کوئی آجکل کے مذاق کی چیز نہیں لہذا اس سال مذکور کی شاعت بہت کم ہوئی
اور سال کے آخر میں یہ نسخہ جمع کر کے کتاب کی صورت میں شائع کر دیتا ہے۔ اس طرح کی کتابیں
علم و تہذیب و ترقی کے واسطے ہیں۔ مثلاً تفسیر الموعودہ۔ مصلح المقلید۔ امیر الروایات۔ التشریفات
و غیرہ لہذا کتاب تہذیب کی بھی مفصل فہرستیں تیار ہو چکی ہیں جو کچھ روز شائع ہو رہی ہیں اس کے
اس وقت تک تین حصے تیار ہیں۔ جلد اول قیمت ۱۰/- دوم قیمت ۱۰/- سوم ۲/-
الہست تہذیب و ترقی کے واسطے ہیں۔

نشر الطریق فی ذکر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اتقانا مارا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مستند سوانح عمری ابتداء یعنی صورت لورہ سے دخول جننت تک کے نہایت صحیح روایات کے بہت عمدہ طرز پر عام فہم کرد و زبان میں تحریر فرمائی ہے۔ جاہا اشعار سنجیدہ و زینت دی ہے وہی مباح کتاب جو جس کے زمانہ تالیف میں ضلع منظر نگریں پانچیل رہی تھی مگر کسی برکت متانہ بعون محفوظ رہا اور تجرہ کو تابست ہو گیا ہے کہ زمانہ و بامیں اس کا مطالعہ وافع بلیات ہے جس مکان میں یہ روزانہ پڑھی جائے انشا اللہ وہ مکان و باسے محفوظ رہتا ہے۔ مزید برآں ساتویں بار اور اضافہ جدیدہ کے ساتھ طبع ہوئی ہے۔

قیمت - ایک روپیہ آٹھ آنے (عمر)
 حاصلنے کا پست

محمد عثمان تاج جرتب نے یہ کلاں دہلی

مسائل لک سے رفع اشکوک

موقفہ محکمہ الامام احمد حضرت مولانا صدق خاں صاحب کتاب علم تقوہ کے جوابات کا بے بہا خزینہ اور دریا سمورفت میں شادری کزیر کا عمدہ سفینہ جو متبع شریعت لئے نایاب تحفہ اور سالک طریقت کے لئے پیش رو ہے۔ بہت اترنے ابل سلوک و دافع شبہات و شکوک ہے امور و مشاکی کان پر شریعت کی روح اور طریقت کی جان نمایاں

کیلئے اتنا حرکت اور ہمیں کیلئے موجب ازدیاد محبت ہے اسکی ہر سطر مدلول آیت قرآنی اور ہر لفظ مصدر کثرت حافی کو لکلیں میں علم تصوف پر کلمہ چینی کو فرمایا ہے اور ہر میر طریقت شریعت کو جو بتا دینا ہے وہ آئیں اور مسائل سلوک کا مطالعہ کر کے اپنی غلطی پر تہذیب و نشا را اللہ ہر ایک مسئلہ پر آیت قرآنی و مسئلہ دیکھ کر ان کو واضح ہو جائے گا کہ شریعت عین طریقت اور طریقت عین شریعت ہو ان دونوں میں تفریق کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر قرارنا ہر امر بے دینی و جہالت ہے۔ قیمت - تین روپے (رے)

فیوض اللام ترجمہ فتوح اشام

اگر آپ غازیان اسلام و جاہلین ملت کی اولو الغری و جان نثار کی کے جرات آموز حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ اگر آپ کو شہرہ و نامور سیالہ ان اسلام حضرت ابو عبیدہ رضہ بن جراح و حضرت زبیر بن عوفہ کی مدبرانہ شجاعت و حکماء سیاست کے میرت انگیز کارنامے دیکھنا مقصود ہیں۔ اگر آپ اسلام کے عروج و نزول کے صحیح سہا سہا معلوم کر کے ان تمام طمع کاروں کی حقیقت و اذیت موزنا چاہتے ہیں میں سے مسلمان و ہر کہ کہ اگر منزل مقصود سے کہ رسول و دروہڑے جاتے ہیں تو فیوض الامام ترجمہ جدید فتوح الشام ص ۱۲۲ صفحات فرمائیں۔ قیمت ۸۱۲ - صفات قیمت تین روپے چار آنے۔ محصول ڈاک کیا رہا ہے

حاصلنے کا پست
 محمد عثمان تاج جرتب نے یہ کلاں دہلی